

السنة الحاشية - العدد
عرة شعبان ١٣٩٤ هـ أغسطس ١٩٧٤

الوعيد الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

وقال ربكم ادعوني استجب لكم

"وقال ربكم ادعوني استجب لكم"

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا
لِإِسْلَامِنَا هَذَا وَبَارِكْ وَسَلِّمْ



” وَقَالَ رَبِّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ”

الـثـمن :

٥. فلسا	السكويت
١ ريال	السعودية
٧٥ فلسا	العراق
٥. فلسا	الأردن
١. قروش	ليبيا
١٢٥ مليما	تونس
دينار وربع	الجزائر
درهم وربع	المغرب
٧٥ فلسا	الخليج العربي
٧٥ فلسا	اليمن وعمدن
٥. قرشا	لبنان وسوريا
٤. مليما	مصر والسودان

الوعي الإسلامي

اسلامية ثقافية شهرية

AL WAIE AL ISLAMI

Kuwait P.O.B. 13

السنة العاشرة

العدد ١١٦

غرة شعبان ١٣٩٤ هـ

أغسطس (آب) ١٩٧٤ م

هدفها : المزيد من الوعي ، وإيقاظ الروح ، بعيدا عن الخلافات المذهبية والسياسية

تصدرها وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية
بالسكويت في غرة كل شهر عربي
الاشتراك السنوي للهيئات فقط
أما الأفراد فيشترون رأسا
مع متعهد التوزيع كل في قطره

عنوان المراسلات :

مجلة الوعي الإسلامي — وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية
صندوق بريد : ١٣ — كويت — هاتف : ٤٢٨٩٣٤ — ٤٢٢٠٨٨

إِسْمُ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فى الاحتفال الذى أقامته وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية ارتجل معالى
وزير الأوقاف والشئون الإسلامية الأستاذ راشد عبد الله الفرهان الكلمة التالية :

قَضِينَا قَضِيَةَ الْحَقِّ وَالْحَقُّ أُنْجَاسٌ لِإِقْرَارِ السَّلَامِ وَالْعَدْلِ

السَّلامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ . .

أيها السادة : تحتفل الكويت الليلة كما يحتفل سائر العالم الإسلامي
بذكرى الإسراء والمعراج : (سبحان الذى أسرى بعبده ليلاً من المسجد
الحرام إلى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله) ، أسرى الله بنبيه محمد
صلى الله عليه وسلم من مكة إلى بيت المقدس ، من المسجد الحرام إلى
المسجد الأقصى ، وهذا الحدث التاريخي ، وهذا الحدث الديني أساس
وقاعدة عظيمة من مقومات الإسلام ، ومن دعائم الإيمان ، فالإسراء والمعراج
أمر غير منظور ، ولا معقول ، ولكننا أمرنا أن نصدق الرسول صلى الله عليه
وسلم ، وأن نؤمن بالإسراء والمعراج كما حدثنا القرآن وأخبرنا صلوات الله
وسلامه عليه ، ولأهمية هذا الحدث العظيم فى تاريخ الإسلام والمسلمين ،
الذى يجب على كل مؤمن ومسلم أن يوقن ويؤمن به ، لأهمية هذا الحدث ،
أكده الله سبحانه وتعالى بالقرآن العظيم ، وورد ذكره فى الأخبار والروايات ،
والأحاديث الصحيحة .

فالإسراء والمعراج حقيقة من حقائق الإيمان التى ينبغى أن يؤمن بها كل
مسلم . وهذه الحقائق غير المعقولة ، وغير المنظورة فى الإسلام هى التى
يجب أن تبنى عليها الماديات ، والإسراء من مكة إلى المدينة ، يثبت حقيقة من
حقائق التاريخ ، وهى ارتباط بيت المقدس ، ارتباط قبلة المسلمين الأولى
بقبلة المسلمين الثانية ، ارتباط فلسطين بالجزيرة العربية ، ارتباط بيت
المقدس بالمسجد الحرام ، ارتباط المسجد الأقصى بمساجد الإسلام ، ارتباط
ما حول المسجد الأقصى من الأرض التى باركها الله سبحانه وتعالى بأرض
المسلمين بل بقلوبهم ، بأفئدتهم ، بإيمانهم .
أيها السادة : لذلك لا يكفى فى الإسلام أن يؤمن المرء بالحقائق المعقولة
والحقائق المنظورة حتى يؤمن بالحقائق غير المنظورة وغير المعقولة ، حتى
يكمل إيمانه ، ويكمل إسلامه ، ويكمل دينه .

الآن الذي آمن بالعقيدة الكبرى عليه أن يؤمن بسائر الفروع وسائر الأخبار التي تأتي عن طريق هذه العقيدة ، ولذلك وجب على كل مؤمن أن يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وبالقضاء خيره وشره ، حلوه ومرة .

أيها السادة : لقد أدرك اليهود بل الصهيونيون ، أدركوا هذه الحقيقة حق إدراكها ، فأخذوا يثبتون هذا المعنى في نفوس أتباعهم ، وأخذوا ينشرون هذا المبدأ بجميع وسائل الدعاية التي يملكونها ، وإذا ما نظرنا إبان الاستعمار البريطاني لفلسطين فنانا نجد أن اليهود لم يكن عددهم آنذاك يزيد على ٥٠ ألف شخص بمساحة لا تزيد عن ٢٥٪ ، بينما كان عدد الفلسطينيين في ذلك الوقت يفوقهم أضعافا مضاعفة بمساحة من الأرض أكثر من ٩٧٪ . ولكن اليهود الذين اتخذوا من هذا الشعار - شعار الدين - ومن الإيمان بالحقائق غير المعقولة والمنظورة وسيلة لتحقيق أطباعهم كرسوا لها جميع الوسائل - وسائل الدعاية - وأخذوا يثبتون في قلوبهم وأتباعهم ، بل في غير أتباعهم ، أخذوا يثبتون هذه الحقيقة ، بأن هناك أماكن مقدسة يجب أن نسعى لها ، وأن نموت ونستقيم في سبيل احتلالها ، أخذوا يثبتون هذه الحقيقة ، فقالوا : علينا بأرض الميعاد ، فتوجهوا أفرادا وجماعات إلى فلسطين ، ثم قالوا بعد ذلك : علينا أن نتوجه إلى هيكل سليمان ، وبثوا هذه الدعاية ، فتوجهوا أفرادا وجماعات إلى فلسطين ، واحتلوا . وها نحن الآن نسمع الأخبار أن حثالة من اليهود تحاول أن تحتل أجزاء من مدينة نابلس والقرى المحيطة بها ، وتعتبر ذلك من الأماكن المقدسة اليهودية ، كما احتلوا من قبل بعض الأماكن التابعة للمسجد الأقصى . وقالوا : إنها حائط المبكى .

وهكذا أيها الأخوة نجد أن اليهود ، ومن ورائهم الاستعمار ، ومن ورائهم الكفر يؤيدهم ضد الإسلام ، وضد العرب ، ليحتلوا أرض العرب شبرا بعد شبر ، وذراعا بعد ذراع ، وها هم يحتلون الآن فلسطين ، ويتحكمون في المسجد الأقصى ، يتحكمون بمسرى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ، وكان الأولى والأجدر بنا أن نموت في سبيل القدس ، وفي سبيل المسجد الأقصى ، وأن من الأمور التي فرضت على المسلمين ، وجعلت من العبادات التي يؤجر الإنسان عليها ، الجهاد في سبيل الله ، وعلينا أن نهتم بهذه الحقيقة حتى نستطيع أن نخلص المسجد الأقصى وما حوله من هذه الطغمة المستعمرة .

أيها السادة : وفي الأسبوع الماضي حملت إلينا الأحداث أن أمريكا استطاعت أن ترغم رئيسها على الاستقالة وقدم استقالته ، وقيل ما قيل ، بأن الشعب الأمريكي ، وأن الكونجرس الأمريكي ، وأن مجلس الشيوخ الأمريكي ، يهدف من وراء ذلك إلى إحقاق الحق ، وإلى تحقيق الديمقراطية ، وإلى وضع العدالة في نصابها ، وقد أمرنا ديننا بذلك من قبل ، سار خلفاؤنا على هذا المنهج ، وها هو أبو بكر رضى الله تعالى عنه عندها اعتلى الخلافة وعندما انتخب رئيسا ، وأميرا للمؤمنين قال : أيها الناس : لقد وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن رأيتوني على حق فأعينوني ، وإن رأيتوني على باطل فقوموني ، الصدق أمانة ، والكذب خيانة ، والقوى فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه ، والضعيف فيكم قوى عندي حتى آخذ له الحق . هكذا أيها السادة كان أبو بكر رضى الله عنه ، خليفة المسلمين ، وأمير المؤمنين .

وها هو عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ، عندما اعتلى الخلافة ، واعتلى منبر المسلمين أول ما بدأ قال : من كانت له مظلمة عندى فأتى على استعداد الآن أنزل معه فأتحاكم الى أى رجل يختاره من الشعب . وهكذا أيها السادة : أيها المسلمون ، الإسلام دين العدل ، والمساواة ، يعلمنا الحق ، والحق أحق أن يتبع ، واننا لا يعنينا استقالة رئيس ، وأن يأتي بعده رئيس ، فذلك من شأن الحكومة الأمريكية ، وشأن الشعب الأمريكى ولكن الذى يعنينا ، ان الذين وصلوا لهذا الحس عليهم أن يحسوا بشعب يكامله قد شرد من أرضه ، ووسد الثراب ، وانزل بالخيام ، عليهم أن يشعروا بهذا الأذى الذى طرد من دياره ، والذى احتلت أرضه ، وهدمت منازل ، وليس هذا فقط ، وإنما يوما بعد يوم يضرب بالقنابل ، ويوما بعد يوم يلاحق فى خيابه ، ويلاحق فى ملاجه ، ويلاحق فى رزقه وفى مكنه ، اليس هناك حقوق للإنسان ، اليس هناك أمم متحدة ، اليس هناك دول تعمل للعدالة ، اليس هناك مجلس أمن ينصف الضعيف من القوى ، يا ليت المسلمين الذين يملأون مشارق الأرض ومغاربها ، يصحون من سباتهم ، ويتحركون بقواتهم ويصحون بأرواحهم فى سبيل إخوانهم ، وفى سبيل إنقاذ مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم .

أيها المسلمون : أيها السادة : إن القضية التى تناقش فى أروقة الأمم المتحدة ، والنقش فى أروقة عدة دول ، ليست هى قضية السلام والأمن ، وإنما هى قضية حق وباطل ، قضية باطل بغى على الحق فاعتدى عليه ، قضية ظالم ومظلوم ، هكذا يجب أن تعرف هذه القضية ، قضية شعب آمن فى بلده ، آمن فى منزله ، آمن فى رزقه ، تسلط عليه شعب آخر ، تسلط عليه شعب أتى من آفاق مختلفة ، من بلاد شتى ، أتت هذه الجموع ، وزحفت على هذا الشعب ، فأخرجته من أوطانه ، ومن دياره ، وبيتهم ، وقتلت الشيوخ والأطفال .

هذه هى قضية فلسطين كما ينبغى أن تفهم ، وينبغى أن تعرف ، وينبغى أن نفاضل فى سبيلها على هذا الأساس .

فعلى المسلمين ، وعلى العرب على وجه الخصوص بأعدادهم وقواتهم وبأموالهم بدل أن يبنوا القصور ، وبدل أن يعيشوا مترفين ، وبدل أن يركبوا السيارات الفارهة ، عليهم أن يتجهوا الى الجهاد أولا ، والى تحرير هذه الأرض ، فليأخذوا جزء لا يتجزأ من بلادهم ، وهذا الشعب جزء منهم لا يتجزأ ، وكل مسلم آثم اذا لم يتحرك الجهاد فى قلبه ، وفى بدنه ، ولم يقاتل فى سبيل الله ، والرسول عليه الصلاة والسلام يقول : من رأى منكم منكرا فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه ، وذلك أضعف الإيمان .

وإننا نسأل الله سبحانه وتعالى فى هذه الليلة المباركة أن يشد أزرنا ، وأن يقوى عزائنا ، وأن يوحد صفوفنا ، وأن يهيننا للجهاد والقتال لتحرير الأرض المقدسة ، ولتحرير فلسطين ، إنه نعم المولى ، ونعم النصير ، ونعم الجيب .

والسلام عليكم ورحمة الله .

تفسير

سُورَةُ الزُّكَّارِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ١ لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ٢ وَلَا أَنتُمْ
عَبِدُونَ مَا أَعْبُدُ ٣ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ٤ وَلَا أَنْتُمْ
عَبِدُونَ مَا أَعْبُدُ ٥ لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ٦

وراء قوة مبهمة .. كلا .. كلا ..
فإن الله الذي أنشأنا من عدم ،
ورزقنا من فضله وحده ، ونرفض
عبادة غيره ، لأنه لا معنى لاستجداء
صعلوك ، أو تخوف عاجز ، ولا معنى
للارتباط بناس « لا يخلقون شيئا وهم
يخلقون ، ولا يملكون لأنفسهم ضرا
ولا نفعا ، ولا يملكون موتا ولا حياة
ولا نشورا » .
إن صلة المسلم بالله وبها عداه ،
تدور على هذا المحور الفذ ، فهو على
بيئة من ربه ، يدرى جيدا ما يستحقه
من كمال ، وما يبذله من عطاء ،

من الأخطاء التي وقع فيها
الكثيرون ، تعريفهم للعبادة بأنها
(مطلق الخضوع) سواء كان خضوعا
أعشى ، أو خضوعا كارها .
ونحن - المسلمين - عندما
نقول : اننا عبيد الله ، لا نقصد
شيئا من ذلك ، فنحن نخضع لربنا
خضوع حب وبصر ، أي أن شدة
حبنا له ، ومعرفتنا به ، هي التي
دفعتنا إلى الانقياد له والاتباع لأمره .
وليست علاقتنا بالله ، علاقة
المفلوبين على أمرهم تحت وطأة حاكم
ظالم ، أو علاقة الهائمين على وجوههم

وقلبه ، وجعل على بصره غشاوة ..
فمن يهديه من بعد الله » .
أن التقدم العلمى عند هؤلاء لا يغير
من ضلالهم شيئا ، وما داموا ينكرون
الله الواحد فهم كافرون حقا .

وهناك ناس يعبدون الها من صنع
الخيال : وقلما يوفرون له ما ينبغى
توافره للاله الواحد من تنزيه
وتحميد .

والغريب أن جماهير كثيفة من
المشارك والمغارب تقع فى هذا الموج
« وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم
مشركون » .

وبدعة أن العالم تحكبه شركة من
الآلهة ، أو أعضاء فى أسرة مقدسة
شاعت قديما وحديثا : وقد رفضها
الاسلام جملة وتفصيلا ، وأقام
المقيدة على تجريد الالهية من كل
خرافة ، ودعا دعوة حارة الى التوحيد
المطلق . وذلك سر التكرار الملحوظ
فى سياق هذه السورة « لا أعبد
ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد
ولا أنا عابد ما عبدتم ، ولا أنتم
عابدون ما أعبد » .

قال أبو العباس بن تيمية :
« لا أعبد ما تعبدون » ، « ولا أنا
عابد ما عبدتم » نفى قبوله لذلك
بالكلية ، لأن النفى بالجملة الاسمية
أكد ، فكأنه نفى الفعل وقبوله له ،
أى نفى الوقوع وامكانه شرعا وعقلا ،
وظاهرا وباطنا .

وطبيعى أن يكون مع هذا التشبيث
بالحق ، تعصب للباطل وبقدر
ما يغالى المؤمنون يغالى خصومهم
بالجحود أو التعديد !! وتلك سنة

ويدرى جيدا أن غيره صفر ، أو
وهم ، أو اسم لا مفهوم له ، ومن ثم
فهو يقول — كما أمره الله — الأعداء
الله « لا أعبد ما تعبدون » .

وقد جاء فى السنة الشريفة
استحباب القراءة بهذه السورة ،
وسورة الاخلاص فى أول النهار
وآخره . فعن عبد الله بن عمر :
رمت النبى — صلى الله عليه
وسلم — أربعاً وعشرين ، أو خمسا
وعشرين مرة يقرأ فى الركعتين قبل
الفجر ، والركعتين بعد المغرب
« قل يا أيها الكافرون » و « قل هو
الله أحد » .

وظاهر أن السورة الاولى تشرح
التوحيد العلمى ، والثانية تشرح
التوحيد القلبى ، فيكون الجمع بينهما
مطابقة بين السلوك والشعور
النفسى ، ويكون بدء اليوم بهما وختمه
اشعارا بأن كدح الانسان فى حياته
كلها ، محصور داخل هذا الإطار
الواضح المستقيم .

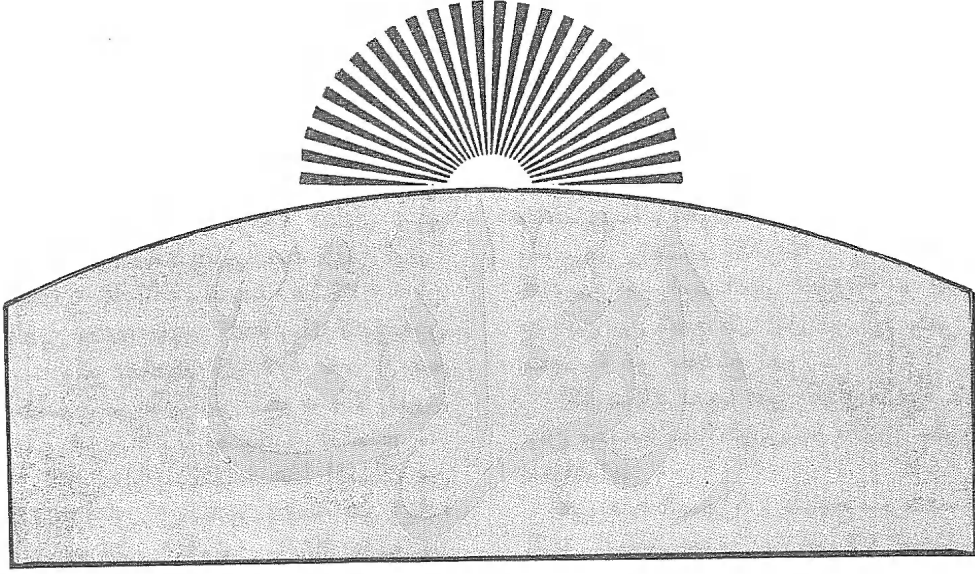
روى أحمد فى مسنده ، عن
الحارث بن جبلة قال : قلت يا رسول
الله .. علمنى شيئا أقوله عند
منامى ؟ قال : إذا أخذت مضجعتك من
الليل فاقرأ « قل يا أيها الكافرون »
فانها براءة من الشرك .

ومن هم الكافرون الذين نبتعد عن
خطهم ، ونبرا من طريقهم .. ؟
أنهم فرق شتى .. فهناك الماديون
الذين يجحدون الالهية ، ويتعلقون
بعالم الحس وحده ، ويكرسون العمر
لتحصيل الشهوات وعبادة الهوى
« أفرأيت من اتخذ الهه هواه وأضلّه
الله على علم ، وختم على سمعه

وبين الباطل الذي توارث الناس العمل به ، والاحتكام اليه .
 انه من — ناحية العدد — قليل بنفسه واخوانه ، وهؤلاء كثيرون بأنفسهم ونظمهم المألوفة ، وأفكارهم القديمة ، واوضاعهم العتيقة ، فلا بد اذن من قطع كل أمل فى أن يتفق معهم ، أو يخضع لهم .
 لقد سلك نهجا غير الذى افوا ، ولن يجمعه بهم طريق ما داموا على معتقداتهم .
 فى هذه السورة ، تسمع صرخة الحق العنيد عندما يفترض أن الباطل سيلج فى غوايته ، وأن هذه اللجاجة لن تثنى لأصحاب الحق عزما ، أو تقيد لهم قدما ، وآيات هذه السورة ترمى الى مجاهرة الكافرين بهذه الحقيقة الرائعة ، وهى أن كتيبة الله انطلقت لأداء رسالتها ، وعرفت أنها متحدة على الاوضاع الباطلة ، ثم هى مسرورة بهذا التمرد ، آتية به ، وأنه يزداد سرورها عندما يعلم الكفار ذلك . وعندما يؤمنون بأن الكتيبة المؤمنة ، قد بنت جاسرها ومستقبلها على ذلك . . فلن ترجع الى الكفر حتى يلج الجمل فى سم الخياط .
 والرسول العظيم — فى هذه الخطة — يقتفى اثر جده ابراهيم لما نأبذ قومه بالخصومة ، وجعل من أهله المؤمنين حزبا يمثل الحق ، وينافح عنه .
 « واذا قال ابراهيم لأبيه وقومه اننى براء مما تعبدون . الا الذى فطرني فانه سيهدين . وجعلها كلمة باقية فى عقبه لعلهم يرجعون » .

لعالم كبير

الحياة « ولا يزالون مختلفين » .
 وقد بين القرآن الكريم فى مواضع أخرى أن المبطلين قد يستبد بهم الضلال فلا يكثرثون لدليل ، أو يلتفتون لحجة « ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك » « ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون . . ولو جاءتهم كل آية . . فهم ماضون فى طريقهم المعوج ، لا يلوون على شيء ، ولا يصيخون لناصح .
 لكن ماذا يستتبعه هذا المسلك من نتائج ؟ ان كل ما يستتبعه هو زيادة الصبء على المؤمنين ، فلا يضعفون ولا ينكصون ، وعليهم أن يرسخوا أقدامهم فى طريق الحق فلا تهزهم فتنة ، ولا تردهم عاصفة ولا ينال منهم من الزمان ، وذلك ما توحى به هذه السورة التى تحدد المواقف ، وتبني الميعة واللبس .
 وكلمة (قل) خطاب لصاحب الرسالة — عليه الصلاة والسلام — بيد أن كل مسلم مكلف بهذا النداء الحاسم ، وما تضمن من تحديات .
 نعم ينبغى أن نتأسى بالنبي الكريم فيما كلفته به هذه السورة فى حياته — صلى الله عليه وسلم — مثل عليا يفزع اليها كل صاحب رسالة فاضلة عادلة ، ليرتوى منها اذا صدى ، ويسعد بها اذا شقى ، وليقتبس منها دروسا مجدية فى طرائق الجهاد المضنى عندما يتجرد الحق الا من اشراقه ، ويتشدد الباطل لكثرة عدته وعقاده .
 بدأ هذا الرسول موضع نواصل غليظة بين الحق الذى اهتدى اليه ،



معجزة خالدة لرسالة خالدة

للكور عبد الجليل ثلبي

ما زلت أعمل به ، ثم اهتدى الى
عنواني بالقاهرة فأعاد كتابة
رسالته .

وبدل هذا على أهمية الموضوع
لدى الأستاذ منذر ، ولعل كتابته انما
هي صدى لحوار ومناقشات دارت
بينه وبين رفاقه من غير المسلمين او
المسلمين . وهو بعد مخور بأنه أصبح
يجيد قراءة اللغة العربية والتحدث

كتب الى الأستاذ منذر بشير من
طلاب الدراسات العليا بجامعة
ليدس Leeps (بانجلترا)
رسالة مطولة يدور حديثها على
معجزات الانبياء والموازنة بينها وبين
معجزات النبي محمد صلى الله عليه
وسلم . وهو يقول انه ارسل الى
مثل هذه الرسالة بعنواني في المركز
الاسلامي بلندن اذ كان يظن أنني

بها وفهم تراكييها « الكلاسيكية »
ويرجو أن يقرأ اجابة لأسئلته في
مجلة (الوعي الاسلامى) لأنها تصله
من بعض أصدقائه .

وخلاصة ما جاء فى الرسالة ذات
الصفحات العديدة أن النبى محمدا
صلى الله عليه وسلم ليس له
معجزات وخوارق مادية كالتى كانت
للانبياء السابقين ، ومعجزته الوحيدة
الثابتة هى القرآن الكريم ، أما
معجزاته الأخرى مثل انشقاق القمر
له ، وتظليل الغمامة اياه وحسين
الجزع له ... الخ مكلها جاءت من
طرق آحاد ، وليس فيها شئ تعتمد
عليه رسالة الاسلام ، ويبدو أنها مما
املته عاطفة المسلمين الجامعة نحو
نبى الاسلام . وقد ذكر القرآن الكريم
معجزات للانبياء السابقين مثل ناقة
صالح التى كانت تكفى قومه بما تدر
لهم من اللبن ، ومثل معجزات عاد
ونوح ولوط اذ أبعد كل من كفر بهم .
وقد كانت لموسى ، وعيسى معجزات
عديدة فلم يكن للنبي محمد مثل
هؤلاء .. الخ الخ .

هذه هى زبدة المشكلة التى حيرت
الأستاذ منذر وكتب لى من أجلها
مرتين .

وأود قبل أن أدخل فى تفاصيل
الاجابة المطلوبة أن أذكر أن هناك
فرقا بين الخوارق التى ظهرت على
يد النبى محمد صلى الله عليه وسلم
دلالة على تكريم الله تعالى اياه وبين
المعجزة المقرونة بالتحدى ، التى
طالب النبى مكذبيه أن يأتوا بمثلها أن

استطاعوا . فهناك خوارق كثيرة
ظهرت على يد رسول الله لكنه لم
يتحد بها ولم يكن يفتنه أو يعتبرها
الناس معجزة أولا . فتظليل الغمامة
اياه ودر شاة أم معبد له ، وانشقاق
القمر حقا روايات آحاد ، ولا يترتب
على انكارها انكار للاسلام ولا يحكم
على منكرها بالكفر ، وهناك أشياء
من هذه ذات سند أقوى وثبوت أدنى
الى الصحة ، مثل سقيه عددا
من أهل الصفة من قعب لبن حتى
شبعوا وحتى أحس أبو هريرة أن
الرب يكاد يخرج من أظفاره ، وكان
فى آخر الصف يخشى أن ينفذ اللبن ،
لأن القعب لم يكن يكفى شخصا
واحدا ، وكذلك أطعم عددا من
أصحابه من برمة صفيصرة لأحد
الأنصار . ولم يكن (صلى الله عليه
وسلم) يهيم إشاعة هذه الخوارق
ولا هى ذات أثر فى دعوة الاسلام .
وقد تصادف أن خسفت الشمس يوم
وفاة ابنه ابراهيم وتهاشم الناس
أنها معجزة ، فلما انتهى اليه ما قالوا
قال أن الشمس والقمر آيتان من
آيات الله لا ينخسفان لموت أحد ولا
لولادته .

وهناك أشياء لا تحتل الانكار
لأنها جاءت فى القرآن الكريم . من
ذلك ما جاء عن غزوة بدر فى قوله
تعالى : « ولقد نصركم الله ببدر وأنتم
اذلة » . وقوله : « اذ يفشىكم
النفاس أمنة منه وينزل عليكم من
السماء ماء ليظهركم به » .. « اذ
يوحى ربك الى الملائكة انى معكم
فثبتوا الذين آمنوا » .. الخ . وكذلك

ما جاء عن غزوة الأحزاب في قوله تعالى : « يأيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءتكم جنود فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها . » وهناك أشياء أخرى من هذا القبيل ولكن الاسلام لا يعتمد عليها في اثبات صحته .

وهناك فرق واسع بين هذه الخوارق وبين ما جاء به الانبياء السابقون من معجزات . فناقصة صالح وعصا موسى ونار ابراهيم وما جاء به عيسى . . . كانت هي المعجزات التي بنيت عليها دعوتهم وتحذروا الناس بها ، أما هذه الخوارق فلم تكن مقرونة بالتحدي وانما هي تكريم من الله لنبيه ، واطهار الناس على ما له من تفضيل من الله .

واذن فحقا أن المعجزة الكبرى التي تبنى عليها دعوة الاسلام هي القرآن الكريم ، وهو معجزة عقلية وليس معجزة مادية . وأمر هذه المعجزة يدعونا الى شيء من التأمل والتريث في البحث ولكن نتيجته واضحة بيّنة .

كانت رسالات الانبياء السابقين رسالات موقوته — فكل نبي أرسل لجماعة معينين ، وكانت دعوته لفترة من الزمن ، ثم يأتي بعده نبي آخر برسالة جديدة تتحد مع اخواتها في عقيدة التوحيد وتختلف في تشريعها حسب البيئة التي يعيش النبي فيها . وربما وجد نبيان أو أكثر في وقت واحد .

ومن شأن المعجزة المادية أن تنفعل

بها نفوس الذين يشهدونها أو يكونون معاصرين لها ، ثم يضعف أثرها تدريجيا مع الزمن حتى تنكر نهائيا وتدخل في حيز الأساطير ، لقد كانت لموسى عصاه شقت له طريقا في البحر ييسا ، وفجرت له عيوننا في الحجارة سفحا وأتت على كل ما صنع السحرة من تهاويل ، وقد أثارت هذه الأعمال اعجاب مشاهديها وعجبهم ، ثم ضعفت بعد ذلك بمضي الزمن حتى ان الباحثين من الماديين ينكرونها نهائيا ، وبيننا عدد كبير من كتاب اليهود والباحثين في تاريخ العبرانيين ينكرون هذه المعجزات نهائيا .

ولا ريب أن الذين شاهدوا معجزات عيسى عليه السلام كانوا أشد انفعالا بها ودهشة لمشاهدتها .

وما ظنك بانفعالات شخص يرى ميتا مضى على موته أيام حتى رم ثم ينبعث حيا يتحدث ويمشي ويحيى الحياة ؟

هذا الشعور لا يمكن أن يكون لشخص سمع القصة من بعيد أو رويت له بعد زمن طويل . لهذا أنكروا

الماديون كل ما كان لعيسى من معجزات ، بل اننا نعلم أن كثيرين أنكروا وجود عيسى نفسه واعتبروه شخصية وهمية من عمل الخيال وقال هذا الكلام نفسه عن ابراهيم قوم أكثر عددا . أما نحن المسلمون ، فانا نؤمن بكل هذه المعجزات لأنها جاءت في القرآن الكريم .

وعلى العكس من رسالات الأنبياء السابقين كانت رسالة النبي محمد

السماء ولن نؤمن لربك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه .. الخ .

ويرد القرآن هذا فيقول : « انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلا . » وهم ضلوا حقا وسلخوا بالقرآن طريقا ماديا محدودا ، ويقول الله تعالى أيضا : « وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون وآتينا ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات إلا تخويفا » .

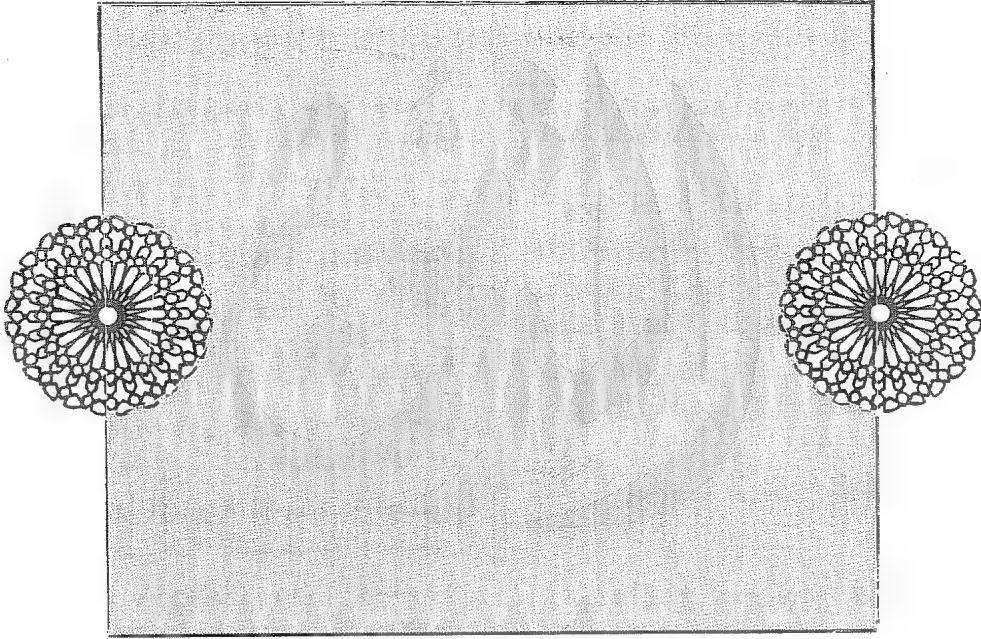
فهذه المعجزات المادية كانت اخافة وارهابا ومع ذلك عاندها وجدها من أرسلت اليهم . كذلك لم يكن من المناسب لخاتم الأنبياء أن تكون له معجزات مبيدة مهلكة كما حدث لقوم هود وصالح وشمود وغيرهم . وقال الله فيهم : « فكلنا أخذنا بذنبه فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا ومنهم من أخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الأرض ومنهم من أغرقنا .. » فهؤلاء أهلكوا لأنهم كانوا جماعات محدودة ولأن نبيا آخر أو أنبياء آخرين سيأتون بعدهم ، أما محمد صلى الله عليه وسلم فلا نبى بعده وهو بعث لهداية الناس لا لإبادتهم .. « وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين » .

واذن فاعتماد الاسلام على معجزة القرآن وحدها ليس عيبا ولا نقصا فيه ، ولكنها معجزة خالدة لدين عام خالد . والله يرشدنا جميعا للحق ويهدينا سواء السبيل .

صلى الله عليه وسلم رسالة عامة لجميع الناس ورسالة خالدة لا يحدها زمن . فهو صلى الله عليه وسلم لم يبعث للعرب وحدهم ولا للذين عاشوا في عصره فقط ، ولكنها رسالة عامة للبشرية كافة حتى يرث الله الأرض ومن عليها . وأنه من حق الذين يؤمنون برسالة الاسلام أن يطلعوا على معجزته حتى يكون إيمانهم عن طريق الاقتناع لا عن طريق التقليد .

لهذا كانت المعجزة الأساسية لنبي الاسلام هي هذا الكتاب المعجز الخالد . فنحن لم نر محمدا ولكننا نرى معجزته ، وقد تكفل الله سبحانه بحفظ القرآن ، فنحن الآن نقرأ ما قرأه النبي على أصحاحه بكل كلماته بل وبحروفه ونبراته ، وقد تحدى النبي صلى الله عليه وسلم قومه أن يأتوا بقرآن مثله أو حتى يبضع آيات مماثلة فلم يستطيعوا أن يأتوا بشيء وثبت لهم أنه كلام الله وليس كلام محمد ، وها هو ذا القرآن ما زال يتحدث وما زال الناس يشعرون بالمعجز عن محاكاته فهو اذن معجزة باقية .

وقد سأل العرب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتيهم بمعجزات مادية ، قالوا : لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا ، أو يلقي اليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها ... وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا ... أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا أو تأتي بالله والملائكة قبيلة .. أو ترقى في



للشيخ السيد سابق

نبئت في ذهن بعض الأفراد ونمتها الظروف الاجتماعية الخاصة . ظروف الفقر والحاجة والحرمان . وساعد على تقوية جذورها ، وبسط سلطانها ، انه لم يكن ثمة دين ، ينير العقل أو يطمئن القلب ، فضلا عن أن المتظاهرين بالتدين كانوا مظهرًا للتخلف والرذيلة ، بل كانوا مضرب المثل في التفاهة والحقارة ، ولم يقضوا يوما واحدا في جانب المحرومين ، وإنما كانوا دائما عونا للقيصرة ، وسندا للمستبددين .

فهذه الفكرة اللاحادية ، ليست وليدة علم ، ولا ممثلة للفطرة الانسانية وإنما هي فكرة شاذة ، أوحى بها الظروف القاسية ، وخلقتها البيئة المجهدة ، وروجت لها الأحقاد التي ملأت الصدور أمدا طويلا . ثم حمل الشعب عليها حملا ، وأكره عليها أكرها ، دون أن يكون له رأى أو اختيار .

ومنذ قيامها وهي في حماية الحديد والنار .

من الظواهر التي تشاهد في المجتمعات البشرية ، وعلى اختلاف درجاتها في سلم التطور ، ظاهرة التدين :

فالمجتمع البدوي الذي لم يعرف شيئا عن الحضارة ، له معتقداته وعباداته ، والمجتمع الحضري الذي بلغ شأوا في العلم والمدنية ، له كذلك إيمانه بالغيب وطقوسه الخاصة .

ولظهور هذه الظاهرة وبروزها رأى العلماء انه كلما وجد مجتمع وجد معه دين ، أيا كان هذا الدين ، وأيا كان مصدره .

ولا يعترض على هذا - بأن المجتمع الشيوعي ، قد أسقط الدين من حسابه وأقام حياته على أساس : أن لا إله ، والحياة مادة .

فان هذا لا يعبر في الواقع عن نفسية المجتمع ، ولا يترجم مشاعره ترجمة صحيحة .

اذ أن فكرة هذا الانحراف الديني،

وأعتقد أن الفطرة الانسانية أقوى من جميع القوى التى تحاول ان تطمسها ، وتغير معاملها ، وان لها الغلبة والنصر مهما طال الزمن .
« فأما الزيد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث فى الأرض » .
(ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار) .

وإذا كان للدين هذه الجذور العميقة فى النفس الانسانية ، فإنه لا يتصور أن يأتى يوم يعيش الناس فيه من غير دين . بل ستبقى النفس تنزع اليه ، لأنها تنزع الى شىء هو من طبيعتها ، وتشعر بفراغ كبير اذا تخلت عنه .

وليست المشكلة هى مشكلة الدين ، من حيث هو ، فالتدين غريزة كما قلنا ، وكما يقرر الاسلام :

« فأقم وجهك للدين حنيفا ، فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون » .

وفى الحديث الصحيح : (كل مولود يولد على الفطرة) .

وانما المشكلة الحقيقية ، هى عدم وجود الدين التعليمى الذى يفتح آفاق الفكر ، ويطلق الطاقات الكامنة فى النفس ويدفع الى السمو الروحى والكمال المادى .

لقد كان الانسان فيما مضى — ولا يزال ذلك فى الطبقات الجاهلة — يستسلم لما يلقى اليه من عقائد ، ويدعن لما يقال له من دين ، ولا يكلف نفسه مشقة البحث ، ولا مؤونة الدرس . ولو كان الذى يلقى اليه من الخرافات ، التى لا يصدقها العقل ولا يعترف بها العلم .

ولكن هذا الأمر قد تغير الآن فى نظر الانسان الذى يعيش فى عصر

العلم ، انه يريد من الدين أن يفتح عقله ، ويرضى طموحه ، ويساير تقدمه ويجارى تطوره ، ولا يحرمه من ثمره جهده ، ولا لذة بدنه .

وربما كان عدم وجود دين ينطوى على هذه المبادئ ، هو أحد الأسباب التى صرفت بعض العلماء الذين أسهموا فى بناء الحضارة عن الدين ، وجعلهم يتجهون الى العقل وحده ، يستفتونه ويحتكمون اليه ، ولا يعولون فى قضية الا عليه .

ولم تتح الفرصة لهؤلاء أن يطلعوا على مبادئ الاسلام الكريمة ، وتعاليمه السامية ، وان كان أتيح لبعضهم ان يعرف الاسلام ممثلا فى أعمال من ينتسبون اليه ، وهى فى واقعها تشويه لجمال الاسلام ، وعرض سيىء لمبادئه الحقة . فكان حكمهم عليه كحكمهم على غيره من الديانات الأخرى .

ان الانسان فى هذا العصر — بالرغم من المغيرات المادية التى صرفته عن الدين — تهفو نفسه الى دين موثوق بأصله من جهة ، وقادر على أن يسمو به الى الكمال المادى والروحى من جهة أخرى .

ونحن نجزم فى ايمان وفى ثقة . . بأن الاسلام — والاسلام وحده — هو الذى توفر فيه هذان العنصران ، لأنه هو الدين الذى وضحت معاملته ، وكرمت مبادئه ، وثبتت مصادره ، وحفظت من التغير والتحريف ، والتبديل والتصحيف . .

« وأنه لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد » .

« انا نحن نزلنا الذكر وانا له حافظون » .

وانه كميل بأن يحقق للانسان

ما ينشده من ارتقاء ، وما يرجوه من كمال ورفعة .

« قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين . يهدي به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور بإذنه ويهديهم الى صراط مستقيم » .

والاسلام هو الدستور الكامل ، والمنهج الذي استهدف اقامة حياة انسانية رفيعة . . يتحرر فيها العقل والضمير ، وتستقل فيها الارادة والتفكير ، ويشعر فيها كل فرد بأنه سيد نفسه ، ومالك أمره ، وأنه لا سلطان لأحد عليه ، سوى سلطان الحق ، الذي يعلو ولا يعلى عليه .

وهو الذي أهّأ للناس أن يفتحوا عقولهم ، ليعرفوا آيات الله في الكون ، وسننه في الخلق ، وحكمته في الطبيعة .

« أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض . وما خلق الله من شيء » . وتعطيل قوى الادراك ، وعدم الانتفاع بها ، يعتبر في نظره جريمة ، يسأل عنها الانسان ، ويحاسب عليها الحساب العسير .

« ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا » .

والاسلام بعقائده ، وعباداته ، ومثله ، وقيمه ، قد بعث الحياة في العواطف الجامدة ، واليقظة في القلوب الهامدة وحرك حواس الخير في الانسان لتتسع نفسه للعلاقات الحسنة ، والصدقات الطيبة ، والمعاشرة بالمعروف .

وانه الى جانب هذا حارب الظلم ، والبغى ، حتى لا تهدر كرامة أحد ، ولا تنتهك حرمة انسان ، ولا يشعر ضعيف بهوان ، ولا يحس فقير بضياح ولا يؤخذ مال بغير حق .

وانه أراد أن يقيم أظهر حياة وانظفها على وجه الأرض .

حياة لا شرك فيها ولا وثنية . . بل فيها التوحيد الخالص ، والعبادة لله الذي تعنو له الوجوه . حياة لا ظلم فيها ولا استبداد بل فيها حق ، وعدالة وحرية ، وإخاء ، حياة لا جهل فيها ولا أمية ، بل فيها علم ومعرفة وحكمة . حياة لا رفث فيها ولا فسوق . ولكن فيها طهارة ، ونظافة وعفاف ، حياة لا حسد فيها ولا حقد . بل فيها محبة وتعاون وتآزر وتناصر ، حياة لا سرف فيها ولا ترف ، بل فيها بذل ، وكرم وإيثار ، حياة لا خمر فيها ، لا قمار ، بل فيها كدح وعمل وطلب لما أحل الله .

وأنه استهدف تهذيب الفرد ، وتعاون الجماعة ، وإيجاد حكم أساسه الشورى ، وغايته حراسة الدين ، وسياسة الدنيا ، وجعل في طبيعة وظيفته الدعوة الى هداية هذا الدين ، لتعم الأخوة الانسانية مما يعجل بسلام عام ، يعيش الناس في ظله آمنين .

هذا هو الاسلام الذي يمكن أن نقدمه للناس في عصر العلم والاكتشاف الذري .

وان هذا الوقت لهو أنسب الأوقات للنهوض بهذه الرسالة السامية .

فقد انتهت معظم الآراء في أوربا وأمريكا الى وجوب المناداة بالعودة الى الدين ، لأن التطور المادي الذي لم يصحبه سند من روح تطور خطر لا غاية له الا الخراب والدمار ، ولأن النفوس قد أفسدها الطبع ، والجشع ، والشر ، والاثانية ، وهم أحوج ما يكونون الى اصلاح هذه النفوس وعلاجها ، ليسود المجتمع المودة ، والرحمة ، والمعاوننة ، والإيثار ، والسماحة ، والطيبة .

وهذه الفضائل لا مصدر لها الا الدين والايمان .

وليس من دين سوى دين الاسلام ، يستطيع تقديم هـذا الفضائل الانسانية ، وليس هـذا هو رايها الخاص ، وانما هو راي علماء الغرب الذين درسوا الاسلام، ووقفوا على حقائقه .. يقول جولد زيهر :

« انه اذا اردنا الانصاف ينبغي ان نؤمن بأن في الاسلام قـوة صالحة ، توجه الانسان نحو الخير . وأن الحياة المتفقة مع التعاليم الاسلامية ، حياة أخلاقية لا غبار عليها ذلك .. انها تتطلب الرحمة نحو جميع مخلوقات الله ، والوفاء بالعهود والمحبة ، والاخلاص ، وكف غرائز الأنانية ، الى هذه الفضائل التي أخذها الاسلام من الديانات التي اعترف لأصحابها بالرسالة .

المسلم الصالح هو الذي يحيا حياة يحقق فيها مطالب خلقية قاسية » . ولكي يتم هذا في أقصر وقت ، وبأقل جهد ، لابد من أن تتبنى الدولة الاضطلاع بهذا العبء ، أو تحتضنه أمة مخلصه ، فإن جهد الأفراد أضعف من أن يحتل النهوض بهذا الأمر الكبير .

وعلى الدولة ، أو الأمة التي تبناه أن تتمثله علما وعملا، وأن تكون صورة صادقة لمبادئه ، وتعاليمه ، كما جاء في الكتاب والسنة .

وبعرض الاسلام في صورته الصحيحة ، وفي صورته العلمية التطبيقية نكون قد أقمنا الدعوة الاسلامية على أساس متين . بينما يكون علمنا وعملا أقوى حجة ، وأوضح برهانا ، في الاقتناع ، والاستدلال ، وانحام من يتصدى لنا من الخصوم المعارضين .

ان الاسلام قوى بنفسه ، لأنه الحق ، ولكنه في حاجة الى رجال يوضحون حقائقه ، ويظهرون معالمه ، ويوضحون من أجله .

وان أي جهد يبذل من أجل الاسلام لهو خدمة للانسانية نفسها وهى أحوج ما تكون اليه .

وان مئات الملايين من البشر الذين يؤمنون بالاسلام ويدينون به، والذين يشغلون حيزا كبيرا من أرض الله الواسعة ، ليجتاجون الى من يزيدهم علما بالاسلام ، وتبصرا به ، وهم من جانبهم مستعدون لأن يكونوا جنود هذا الدين ، وانصاره المخلصين ، ولن يدخروا وسعا في اعزازه وتأييده ، ومناصرة كل من يمد يده اليهم .

ان صراع المبادئ اليوم على أشده ، وانه بالغ غاية العنف . وان كل دولة تتخذ كل الوسائل الممكنة لها ، لترويج أفكارها والدعاية لمذاهبها ، فتنشئ الوزارات ، وتجهز الأجهزة ، وتستغل الطاقات الفكرية ، والأدبية ، والفنية ، لتأييد ما تراه ، واقتناع الآخرين به .

واذا كانت هذه الدول تنفق عن سعة ، وتبذل هذه الجهود ، من أجل تأييد أفكارها البشرية ، القابلة للتغيير ، فان المسلمين أحق بالبذل وأولى بالتضحية ، وأجدر بالتنظيم ، لحماية الاسلام الحق ، والتبشير به ، والدعاية له ، في آفاق الدنيا الرحبة ، المتعطشة لهداية الله . والفقيرة الى من يرشدها الى الحق وينير لها الطريق .

وان هذا لهو جهاد الوقت ، ولا يقل في قيمته عن جهاد الحرب والقتال . وأي جهد يبذل في هذه السبيل لهو جهد عظيم يباركه الله ، ويثيب عليه أجزل مثوبة .

بين الشريعة والقانون

للأستاذ على عبد الله طنطاوى

منذ وقت ليس ببعيد علت أصوات كثيرة تطالب باستبدال الشريعة الإسلامية الغراء بالقوانين الوضعية التى لم تؤت ثمرتها وكشفت الأيام عن قصورها وعدم ملائمتها للبيئة الإسلامية .

ولكن بعض المعارضين تصدوا لصيحة الحق هذه يحاولون النيل منها متشدقين بأسانيد باطلة ، وحجج واهية ناسبين الى شريعة الله ما ليس فيها .. زاعمين أنها قاسية ، وأنها لا تسير ما يسمونه بالتطور ومدنية القرن العشرين ..

وبادئ ذي بدء أقول إنه ليس من المستغرب أن نسمع هذه المفتريات فى وقت شاع فيه الباطل ، وذاع فيه قول الزور ، وتغلغلت فيه المادية الفاجرة فى كثير من مناحى الحياة .

ولكن فات هؤلاء المعارضون أن الحق وإن تأخر انتصاره لن يخبو ضياؤه وأن لا بد له من الانتصار حتى وإن علا الباطل عليه وطال . ومما لا جدال فيه ولا مرأى أن الناظر لحجج هؤلاء المعارضين يكاد يلمس من الوهلة الاولى مدى مجافاة أسانيدهم للوقائع ، ومخالفتها للعقل والمنطق العادى للأمر .

نفنى عن البيان أن وظيفة كل قانون هى خدمة الجماعة التى يحكمها وسد حاجاتها ، وصيانة أخلاق أفرادها ورعاية آدابها وتقاليدها ، وحماية دينها ومعتقداتها .. ومن هنا اختلفت القوانين باختلاف الشعوب فالقانون يجب أن يكون نابعا من الظروف الاجتماعية للدولة ومن عقائدها ومشاعرها وعاداتها وتقاليدها أنه يجب أن يكون قطعة من ماضيها وحاضرها والا فقد الفاية المرجوة منه بل يكون وبالا على الجماعة وأخلاق أفرادها .

ومما يؤسف له أن هذا هو ما تعاني منه الدول الإسلامية التى تحكمت فيها عقدة الاستيراد وهبطت بدينها الى المستوى الذى حجب عنها حسناته فلجأت الى الدول الأجنبية واستعارت بعض قوانينها ، فجاءت هذه القوانين مخالفة لعادات المسلمين وتقاليدهم ولا مكان فيها لعقيدتهم . بل جاءت مجافية كل المجافاة للإسلام متحدية للمسلمين تسخر من عقيدتهم وتمتهن مشاعرهم ، وتعبث بحرمتهم فكانت الطامة الكبرى وأصبحت

الدول الإسلامية « بسبب تطبيق هذه القوانين الغربية » مجتمعات تشيع فيها الفاحشة ويتفشى فيها الفساد الذي يوشك أن يدمرها والانهلال الذي كاد يقضى عليها ..

نعم .. كل هذا بفعل هذه القوانين الأجنبية التي عطلت حدود الإسلام ، وأحلت ما حرمه الله ، وحرمت ما أحله الله ، ونظرة خاطفة الى بعض مواد هذه القوانين تكفى لمعرفة مدى انسلاخها من الاخلاق وانحرافها عن الفضائل وتكرها للبر والتراحم .

ولضيق المقام وعلى سبيل المثال لا الحصر نجد أن القوانين الوضعية لا تعاقب على شرب الخمر ولا السكر لذاته وإنما تعاقب عليه في حالة السكر البين في الطرق العامة أو المحلات العامة لأن المشرع يخوف من أن وجود السكر في هذه الأماكن قد يعرض المارين بالطرق أو المرتادين لهذه المحلات لأذاه أو اعتدائه ورغم هذا التخوف من المشرع نجد أن الحماية التي أراد أن يـسـبـبها على هؤلاء أضعف من أنفاس المحتضر إذ جعل عقوبة هذه المخالفة الفرامة التي لا تزيد على جنيته أو الحبس مدة لا تزيد على أسبوع .. وبكل أسف ومرارة جرى القضاء في الغالب الأعم من قضائه على تطبيق الفرامة دون الحبس .

ولكن الشريعة الفراء تعاقب على شرب الخمر في جميع الأحوال لأنها تعتبره رذيلة مضرّة بالصحة ، مفسدة للأخلاق ، متلفة للمال .. أنها تجرّمه لأنها تريد بناء الإنسان النقي الضمير الحسن الخلق مكتمل الصفات والفضائل لكي ينشر الفضل ولكي يسمو بنفسه وبالحياة والأحياء المحيطين به الى درجة الكمال .

مرة ثانية على سبيل المثال أيضا نجد القانون الوضعي يحل الربا ويسبغ الحماية اللازمة عليه في حدود قيمة الفائدة المحددة قانونا . ونسى المشرع أن الدين لم يستند الا لضرورة من ضرورات المعيش ، ونسى أن هذه الفائدة ترهق الدين وتزيده اعسارا على اعسار . ولكن شريعة الاسلام تحرم الربا فيقول الله عز وجل : « وأحل الله البيع وحرم الربا .. » .

ثم يضع في الاعتبار الدين الذي أعجزته ضآلة الدخل عن السداد فيعاني من أجل ذلك الدين هم الليل وذل النهار فيقول وهو أحكم الحاكمين « وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة وان تصدقوا خير لكم ان كنتم تعلمون » .

وعلى سبيل المثال أيضا بينما نجد القانون الوضعي لا يحرم الميسر الا اذا كان في محل عام مهياً لدخول الناس فيه ، نجد الاسلام يحرم الميسر في كل آن ومكان لأنه يرى فيه ضياعا للوقت واتلاف للمال .. وكم شاهدنا وطالعنا الصحف بأخبار أسر هدمت وأطفال شردت وكانت وبالا على المجتمع من جراء انغماس ذويهم في السهر ولعب القمار ثم تأمل معالجة القوانين الوضعية لجريمة الزنا وكيف أباحتها ما دام ذلك برضاء الأنثى « ما لم تقل سنّها عن ثمانى عشرة سنة » وإذا كانت أقل من هذه السن جعلت عقوبة الزنا الحبس وتركت تقدير مداه للقاضي الذي قد ينزل به الى أسبوع . وهكذا نجد القانون خرج على الدين والاخلاق والتقاليد وجعل الإباحية هي القاعدة والاخلاق الفاضلة الكريمة هي الاستثناء ..

أين هذا من عقوبة الله التي جعلها الرجم للمحصن والجلد لغير المحصن ؟

ان الله أراد حماية الأعراض من أن يعيث بها أو تمتد إليها الأيدي الملوثة الآثمة حرصا على الحرمات وصونا للأنساب من العبث والفساد . هذا قليل من كثير أحلت به القوانين الوضعية ما حرمة الله وأذت به شعور المسلمين وأشاعت الفساد بينهم وعطلت الحدود التي جاء بها دينهم .

ولقد زعم بعض الأشخاص أن هذه الحدود لا تساير ما يسمونه بالمدنية والتطور مدعين أنها قاسية وكان أدنى للحق وأقرب للنفع العام والأوفق والأرشد في علاج جرائم السرقة ، وإحراق المال العام واختلاسه أن يسارع المشرع بتطبيق حدود الشريعة الإسلامية حتى لا يكون مال الدولة مستباحا لكل موظف خرب الذمة طامع فيه ولكي لا يكون أفرادها غرضا لكل هاجم وموضعا لكل معتد أثيم .

انى أقول لهؤلاء المفترين والمدعين بأن شريعة الاسلام لا تلائم المدنية ولا تساير التطور ان الاسلام هو الذى انتشل الناس من ظلمات الجهل الى النور وهو الذى قاد العالم الى المدنية التى يزعمون انه لا يسايرها وعلى هؤلاء الذين تتحكم فيهم عقدة الاستيراد أن يمعنوا النظر فى أقوال المستشرق الفرنسى رينان « ان المدنية الأوروبية الحالية هى وليدة المدنية الإسلامية القديمة فى حقائقها العليا » .

ثم هذا هو العلامة الكاثوليكي شبرل عميد كلية الحقوق بجامعة فيينا يقول « ان محمدا الذى تفخر به البشرية بانتسابه اليها استطاع أن يأتى من قرون بتشريع سنكون نحن الأوروبيين أسعد ما نكون لو وصلنا الى مثله بعد ألفى عام » .

وهذا مستشرق أمريكى آخر هو كنج أستاذ الفلسفة بجامعة هارفارد يقول « .. ان فى الشريعة الإسلامية كل المبادئ اللازمة للنهوض بالحياة » .

هذا رد المستشرقين أنفسهم أضعه أمام القائلين بعدم مساهمة الشريعة للمدنية الحديثة ..

بقيت الفرية الخبيثة التى ينسبونها للإسلام وهو منها براء .. فرية القسوة فى قطع يد السارق ..

ان الاسلام وضع الحدود لتقويم الخاطئ وهداية المنحرف ووقاية المجتمع من شر الفساد ..

ترى هل الرحمة فى نظر هؤلاء الضالين المضلين هى الحنان الذى لا عقل له .. ؟ هل هى الشفقة التى تتنكر للعدل والنظام .. ؟!

ان الاسلام لا يقيم الحدود الا بعد أن لا يكون هناك عذر للمسلم فى ارتكاب جرمه ولا شبهة فى وقوعه منه . فالرسول صلى الله عليه وسلم يقول « ادعوا الحدود عن المسلمين بالشبهات فان كان له مخرج فخلوا

سبيله فان الامام لأن يخطئ فى العفو خير من أن يخطئ فى العقوبة » .

ان الاسلام يقطع يد السارق الذى لا يسرق اضطرارا ليطعم نفسه او أهله فان ساقته ضرورات العيش الى جرمه فلا عقوبة عليه بل قد توقع العقوبة على من دفعه الى السرقة كما فعل عمر بن الخطاب

رضي الله عنه مع غلمان ابن أبى بلتمه الذين سرقوا ناقة فقد أطلق

سراحهم وغرم سيدهم ثمنها ضعفين لأنه أجاعهم فاضطروا الى السرقة .
ولما عمت المجاعة في عام الرمادة لم يطبق حد السرقة لأن شروطه
لم تتوافر ويخطيء بعض المسلمين فيقولون أن عمر رضى الله عنه عطل
حد السرقة وحاشى الله أن يقوم عمر بتعطيل حدود الله وهو الحريص على
ارضاء ربه وشدته في الدين وحرصه عليه لا يخفى على أحد .
ولكن عمر لم يطبق حد السرقة لأن شروطه لم تكن متوافرة لأن
السارق كان يسرق وقتئذ اضطرارا .

ثم أن هذه القسوة التي يرمون بها الشريعة الاسلامية لا تدل الا على
جهل القائلين بها بدين الاسلام . ان الاسلام جعل الرحمة أساس الاسلام
والايان وعلامة من علاماته بل هي صفة من صفات المؤمنين كما وصفهم
القرآن الكريم .

والرحمة في الاسلام لا تقتصر على الانسان بل تشمل الانسان
والحيوان فيقول الله عز وجل « .. ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا
بالصبر وتواصوا بالرحمة » .

ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم « في كل كبد رطبة اجر »
ويقول « والذي نفسي بيده لا يضع الله الرحمة الا على رحيم » .
هذه هي شريعة الرحمة .. شريعة الاسلام .. الشريعة التي
جمعت بين العقيدة والنظام .. شريعة جمعت بين الدين والدنيا في
توجيهاتها وتشريعاتها وأمرنا الله أن نطبقها في نظامنا الاجتماعي
والقانوني والخلقى . فيقول « وان أحكم بينهم بما أنزل الله » ويقول :
« انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس بما أراك الله » ووصف
من لا يحكم بكتاب الله كافرين وظالما وفاسقا « ومن لم يحكم بما أنزل الله
فأولئك هم الكافرون » .. « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم
الظالمون » .. « .. ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون » .
وتضمن القرآن الكريم أن من يختار حكما غير كتاب الله فهو ضال
لا يعرف الايمان سبيلا الى قلبه « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك
فما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا
تسليما » .

أقول لهؤلاء المعارضين أن لدينا من التشريعات الاسلامية ما نعطيه
للآخرين .

ولسنا بحاجة الى استيراد قوانين أجنبية تخالف ديننا وتنحدر
بأخلاقنا .

يا قوم تدبروا قول الله عز وجل « يأيا الذين آمنوا استجبوا لله
وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم » يا قوم تدبروا قول نبيكم الكريم « كتب
الله تبارك وتعالى فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم .. هو
الفصل ليس بالهزل .. من تركه من جبار قصمه الله .. ومن ابتغى
الهدى في غيره أضله الله .. وهو الصراط المستقيم .. هو الذي لا تزيغ
به الأهواء ولا تلتبس به الألسنة .. من قال به صدق ومن حكم به عدل
ومن عمل به أجر ومن اعتصم به هدى الى صراط مستقيم » .

يا قوم أنيقوا من نومكم .. وسارعوا الى تطبيق شريعة ربكم ..
فهى المنقذ ولا منقذ لنا سواها .

يا قوم ان الله هو خالقكم وهو الاعلم بعلاجنا ، وشريعته هى الاقدر
على حل مشاكلنا وهى الطريق الوحيد لسعادتنا .



المكتوب : محمد محمد الشرقاوي

الناس ، ولا نابيا عن سنن الكون ،
وناموس الحياة .

ومن هنا جاء النسخ في شريعتنا
الفراء ، وفي شرائع الأمم السابقة
كتعبير عن رحمة الله ورفقه بخلقه ،
وحكمته البالغة في تبين أحكامه ،
وفي صحيح مسلم عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم « لم تكن نبوة
الا تناسخت » (القرطبي ج (١) آية
النسخ) .

ومعنى النسخ في متداول لغة
العرب : التبديل : أى جعل شئ

اقتضت حكمة الله تعالى أن يسن
شرائعه بالحكمة والموعظة الحسنة ،
وأن يتوخى في أنشائها وتدرجها في
النمو والاكتمال أسلوب الملاءمة
والمسايرة لطبائع الأشياء بلا فجأة ،
ولا طفرة ، وبدون اكراه أو اضطراب ،
فكان الانتقال بها من طور الى طور ،
ومن درجة الى درجة هو ديدن
التشريع ، ومنهج الإصلاح الدينى في
كل زمان ومكان ، وعلى تعاقب
الاجيال والاحوال ، وذلك حتى تكون
شرعة العدل . . شرعة الله مثلاً حياً ،
وواقعاً عملياً ليس غريباً على دنيا

والنواهي .. كل في وقته المناسب ،
وبالقدر الملائم ، وهذا يجرنا الى
القول بأن النسخ وما يتصل به من
نسخ ومنسوخ انما هو عمل مرحلي
يستهدف اعداد النفوس ، وتهيئة
المناخ الصالح لتقبل الجديد من الاحكام
التي تدور مع تلك الحياة العالمة أينما
دارت ، وتتأثر بها في واقعها المتنوع
فهو بيان لوقت الحكم الاول ومذاه
وانهاء سريانه في حد ذاته بحيث لا
يكون صدور الحكم الثاني مؤثرا في
هذا الانهاء .. فلو لم يأت الدليل
الثاني بالحكم الثاني لانتهى العمل
بالحكم الذي يتضمنه الدليل الاول
مطلقا ، ولم يمكن الاستمرار فيه ولا
سريانه على المستقبل ، وكل ما أفادنا
صدور الحكم الثاني هو تعديل حكم
بحكم في علمنا ، ومعرفة مـذـى
صلاحية الحكم الاول في علم الله
تعالى ، ومثال ذلك : وفاة شخص ما
.. ثم ولادة شخص آخر عقيب وفاة
الأول .. فلا وفاة الأول مستلزمة
لولادة الثاني ، ولولادة الثاني متأثرة
بوفاة الاول ، وانما هي الحكمة الالهية
العليا التي اقتضت الوفاة والولادة
تحقيقا لما تضمنه علم الله تعالى من
مـصـالـح ، وما انطوى عليه من أهداف
لا شك في سدادها وسلامة مسلكها .

والنسخ بهذا المعنى الذي يوقت
بعض الاحكام ، ويبين أمد الشرائع
بدا ونهاية ، جائز عند جمهور
المسلمين وواقع في شريعتهم ، وفي
غيرها لتحقيق المنافع الشرعية
المرتبة عليه ، واليهود ما عدا
المسيحية قد أنكره بعضهم عقلا ،

مكان شيء آخر ، وقد يطلق بطريق
التجوز على الازالة وعلى النقل
باعتبارهما ملزومين للتبديل ، وقد جاء
القرآن الكريم بالمعنى الاول في قوله
تعالى : « واذا بدلنا آية مكان آية
والله اعلم بما ينزل قالوا انما أنت
مفتري بل أكثرهم لا يعلمون . قل نزله
روح القدس من ربك بالحق ليثبت
الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين »
كما جاء في الاستعمال المصري :
نسخت الشمس الظل : اذا أذهبت
وحلت محله ، ومنه قوله تعالى :
« ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير
منها أو مثلها » .. كما اثر عنهم :
نسخت الكتاب أى نقلت ما فيه الى
آخر ، ونسخت النخل : أى نقلتها من
موضع الى آخر ، ومنه قوله تعالى :
« انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون »
أى نأمر بنسخه واثباته .

ويراد بالنسخ عند علماء اصول
الفقه : ان يرد دليل شرعى متراجعا
عن دليل شرعى بحيث يقتضى الثاني
حكما يذاف ويغافى حكم الدليل الاول
سواء كان ذلك في قطاع الكتاب
المزيز ، أو السنة المطهرة من الاقوال
أو الأفعال أو غيرها .

فليس من النسخ نسيان أو انساء
حكم ثم مجيء حكم آخر مكانه ،
وليس من النسخ رفع التلاوة لحكم
مع بقاء سريانه بدون تلاوة ، ومعنى
الابطال غير مراد بالنسبة الى الحكم
الاول الذي وقع فعلا في الماضي قبل
ورود الحكم الثاني ، وانما يعنى هذا :
التنظيم والتوقيت للأحكام والشرائع
حسبما ثبت في علم الله تعالى من
تقدير الأمور ، وتنسيق الأوامر

وانكره البعض الآخر نقلا كما أنكر أبو مسلم الأصمهاني من المتكلمين وقوعه في القرآن . لقوله تعالى : « كتاب لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه » فلو وقع النسخ فيه لآتاه الباطل ، كما استند اليهود الى نفي البداء عن الله تعالى وهو التردد في الامر بعد صدوره وعدم ادراك وجه الحكمة فيه فلذا يستحيل عليه النسخ .

بيد أن الكثرة الكاثرة من علماء الاسلام وفقهائه ورجال الاصول فيه قد رأوا جوازه ووقوعه بدون أن يترتب عليه باطل في القرآن ولا بداء على الله تعالى ، لأن البداء سببه الجهل بالأمور ، وكل من الناسخ والمنسوخ حق من عند الله تعالى . . فهو الحاكم أولا وآخرا وهو صاحب الناسخ والمنسوخ ، ومرجع كل ذلك الى علمه وحكمته : « يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » ، الا أن المنسوخ رفع حكمه لانتهاه وقته المناسب لصلاحيته ، وابتدأ العمل بالناسخ حين حان الظرف الملائم لمريائته والاحتكام اليه . . نزولا على متطلبات الحياة المتجددة ، ومسايرة لمساراتها المتنوعة وليس في هذا بطلان ولا ابطال ، ولا تردد ، ولا بداء ، وانما فيه مرونة وتدرج ، وحكمة وترتيب . وقد ثبت في التنزيل الحكيم أن موسى وعيسى عليهما السلام قد بشرا بشريعة محمد عليه الصلاة والسلام ، وأوجبا الرجوع اليها عند ظهورها ، وأن الشريعة الاخيرة تسمى ناسخة اتباعا لقوله تعالى :

« ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها » . ولا تعارض بين الحكيم المتناسخين ما دام وقت كل منهما غير وقت الآخر ، والمتبع لذلك يدرك وجه الحكمة في كل منهما على حدة ، ثم فيهما معا ككل ، وقد حفلت الشرائع قديما وحديثا بالنسخ ، وجرى بين أحكامها بمقادير محكمة ، وأوقات محددة كما يجري استيعاب الأدوية المختلفة في أوقاتها المناسبة تحت اشراف الطبيب الماهر : فمن القديم : ماروي من حلّ الاخوات للاخوة في شريعة آدم عليه السلام ، وحل حواء له مع أنها جزء منه . . وذلك للحاجة الى التكاثر النوعي لبنى البشر عن هذا الطريق الذي لا بديل له . . ثم جاء نسخ ذلك في الشرائع اللاحقة ، حين لم يعد الوقت ملائما لهذا التشريع الذي يعرض صلة الارحام للهوان والابتذال وهو ما يتنافى مع التكامل المنشود من الشرائع والفضائل ، ومن أمثلة ذلك أيضا : ما ثبت في الصحيحين أنه عليه الصلاة والسلام قد أمر ليلة المعراج بخمسين صلاة في اليوم واليلة الواحدة . . ثم نسخ ما زاد على خمس صلوات . . تخفيفا ورحمة ، . . وكل من المنسوخ والناسخ لا يكون الا كتابا أو سنة . . أما الاجماع والقياس فهما في خارج دائرة النسخ ، لانه محدد بحياة النبي صلى الله عليه وسلم التي لا اجماع فيها ولا قياس من حيث أنه صلى الله عليه وسلم متفرد ببيان الشرائع من دون الناس جميعا ، ولأن من شرط القياس أن يتناول فرعا لا نص فيه .

قوله صلى الله عليه وسلم — : « كنت نهيتكم عن زيارة القبور إلا فزوروها »

٤ — نسخ الكتاب بالسنة مثل سقوط الجلد الثابت بقوله تعالى : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة » فإنه قد سقط جلد الشيب الزاني اكتفاء برجمه ، ولا يسقط لذلك إلا فعل الرسول صلى الله عليه وسلم مع معاذ والفادية .

والعقل لا يمانع في جواز النسخ ولا في وقوعه لأنه أمر وجودي لا يتصور في العقل عدمه ولا يترتب عليه نقيضة في حق الله تعالى ، ولا محذور ديني يخشى وقوعه ، لأن مرجعه أولا وأخيرا إلى الشارع الحكيم فهو الناسخ وهو صاحب المنسوخ ، وهو في هذا أو ذاك حاكم بأمره لا يسأل عما يفعل ، « يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب » وقد أخبرت الآيات بوقوعه ضمن الشريعة بمثل « ما ننسخ من آية .. » ر « بدلنا آية مكان آية » ولا داعي لارتكاب الشطط في تأويلها وإخراجها عن مدلولها القريب ، ما دام حملها على مفهومها المتبادر قد درج عليه العلم والعمل عند جماهير العلماء ، واعتبروه حقا ومصلحة شرعية تستهدف الترقى في تنظيم الأمور ، والتدرج في إصدار الأوامر والنواهي في دائرة الأحكام الشرعية العملية التي هي فروع الشريعة — وليست من أصولها الثابتة ، ولا من عقائدها الراسخة .. إذ أن هذه الأصول الشرعية المنطوقة بالايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله

وفي النسخ حكمة بالغة ، ومصلحة عليا .. فهو خلاحياء والاماتة ، وتماقبيهما على مدرج الحياة .. فضلا عن كونه اختيارا دينيا لمدي صلابة الايمان ، وثبات العقيدة ، واحتواء النفوس لما تأتي به الشريعة من هذا اللون المتنوع من الاحكام المتناسخة .. مصداقا لقوله تعالى : « وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه وان كانت لكبيرة الا على الذين هدى الله » ولهذا جاء النسخ على صور شتى واللوان متباينة فيه : —

١ — نسخ السنة بالكتاب كما سبق بيانه من تغيير القبلة من بيت المقدس بالشام كما كان الحال في مطلع الأمر ، الى البيت الحرام بمكة ، والاول ثابت بالسنة والثاني بالقرآن الكريم في قوله تعالى : « قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام » .

٢ — نسخ الكتاب بالكتاب كنسخ آية الوصية للوالدين والأقربين حال المرض الأخير في قوله تعالى : « كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين » .. فانها قد نسخت بآيات المواريث من مثل قوله تعالى : « يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين » الى آخر ما جاء في تنظيم المواريث بالقرآن الكريم .

٣ — نسخ السنة بالسنة ، ومنه

ظروف الادم فاشربوا فى كل وعاء غير
الا تشربوا مسكراً ونحوه » .

٥ - نسخت عدة الوفاة من
الحول الى اريمة اشهر وعشر تخفيفاً
على الامة .

٦ - نسخ وجوب صوم يوم
عاشوراء فى اول الامر بوجود
صيام رمضان فى السنة الثانية للهجر

٧ - نسخ حبس الزانية فى
البيوت وايداء الزانى بالقول الى
رجم المحسن وجلد غيره .

٨ - نسخ ارجاع المؤمنات الى
الكار بمكة بمقتضى صلح مع قريش
بقوله تعالى : « فلا ترجعوهن الى
الكار » .

٩ - نسخ الامر بذبح ولد ابراهيم
عليهما السلام بنزول الفداء فى قوله
تعالى « وفديناه بذبح عظيم » .

١٠ - نسخت العشر الرضعات
المحرمات بما روته عائشة رضى الله
عنها : « أنه كان فيما أنزل : عشر
رضعات محرمات » .

١١ - نسخت آية صدقة النجوى
بقوله تعالى : « أشفقتم أن تقدموا
بين يدي نجواكم صدقات فإذ لم تفعلوا
وتاب الله عليكم فاقبموا الصلاة
وآتوا الزكاة وأطيعوا الله ورسوله
والله خير بما تعملون » .

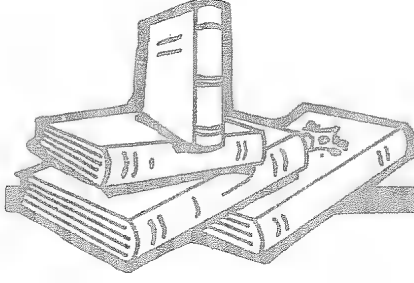
واليوم الآخر والقضاء والقدر وما
يتصل بها من مكارم الاخلاق ،
ومحاسن الآداب وما يدعم هذا من
قصص قرآنى أو نبوى يحمل فى ثناياه
العبر والمواعظ ، ويتحدث فى صدق
وواقعية عن الحقائق التى لا تحتيل
التفسير والتبديل . . كل هذا خارج عن
موضوع النسخ ، وغير داخل فيه ،
فمحل النسخ محصور فى اطار الاحكام
الفرعية التى تنعكس عليها مؤثرات
الزمان والمكان ، وما لا يقبل النسخ
هو الدين ، وما يقبله هو الشريعة ،
وفى القرآن الكريم « فأقم وجهك
لدين حنيفا فطرة الله التى فطر
الناس عليها لا تبدل لخلق الله ذلك
الدين القيم ولكن أكثر الناس لا
يملكون » وقد جاءتنا الاخبار بكثير من
النسخ نذكر منها : -

١ - ما ذكره القرطبي عن عائشة
رضى الله عنها : « أن سورة الأحزاب
كانت تعدل سورة البقرة فى الطول »

٢ - ذكر أبو بكر الأتباري : أن
رجلين قاما من الليل ليقرأ سورة من
القرآن فلم يقدرأ فلما أخبرا الرسول
صلى الله عليه وسلم بذلك قال : « أنها
مما نسخ البارحة » .

٣ - قوله تعالى : « ومن ثمرات
النخيل والاعناب تتخذون منه سكراً
ورزقاً حسناً » فقد نسخ فى حق
السكر وصار محرماً لا مئة فيه .

٤ - قوله صلى الله عليه وسلم :
« . . ونهيكم عن الاشربة الا نسي



كتاب الشهر

دعوة الحق أو الحقيقة بين

المسيحية والإسلام

- تأليف الأستاذ: منصور عيسى عبد العزيز
- الناشر: مكتبة علاء الدين بالإسكندرية
- عرض وتحليل: محمد عبد الله السمات

هذه هي الطبعة الثانية من هذا الكتاب الذي بين أيدينا ، فقد سبق أن طبع طبعته الأولى عام ١٩٦٣ م ، لكن الطبعة الثانية أضحت فصلا في زهاء أربعين صفحة تضمن التعليق على ما ظهر من رنود على الطبعة الأولى ، ولقد فعل المؤلف خيرا حين أوسع صدر الطبعة الجديدة لما وجه الى الكتاب من نقد ، وهذا ما يفصله كل كاتب مطمئن الى ما كتب ، وما أكثر المؤلفين الذين لا يمتنون بمثل هذا : اما مكابرة بغير حق ، واما هروبا من النقد بغير شجاعة ، واما تجاهلا بغير انصاف ..

والمؤلف قاضى بالمحاكم الوطنية في جمهورية مصر ، وموقفه هو موقف القاضي النزيه الذي يتسع صدره لمثل الدفاع كما يتسع لمثل الاتهام بمسواء بمسواء ، وقد عني في فصله الختامي بكتابين ظهرا بعد الطبعة الأولى وتوليا مناشئة الكتاب والرد عليه ، أولهما بعنوان (الحق) لكاهن كنيسة رئيس

الملائكة ميخائيل وبفريال بالاسكندرية والآخر بعنوان (بيان الحق) في أربعة اجزاء لأحد وعاظ الاقباط ومدرسي القربة الدينية ، ولم يترك المؤلف بقية الردود تجاهلها ، بل ربما لأن هذين الكتابين قد استوعبا الخطوط الرئيسية لكل الردود ، ومنها التعليلات التي وصلت المؤلف عن طريق البريد ..
ان فكرة الكتاب تقوم اساسا على البحث في الحقيقة بين صلب المسيح عليه السلام أو عدم صلبه ، وبين الوهيته أو عدم الوهيته ، وهنا نقرر حقيقة يجب أن نقرر ، وهي أن معظم كتابنا الكبار والصغار مما حين يترجمون عن شخصية المسيح عليه السلام . انما يحاولون جهد الاستطاعة البعد عن هذين الأمرين الاساسيين ، لا لكونهما أمرين شائكين ، وحسب ، لذلك فهم يؤثرون السلامة من الجدل ، بل أيضا لأن هذين الأمرين تتطلب مناقشتها كثيرا من الاجهاد الذهني ، لذلك فهم يؤثرون تناول شخصية المسيح من جانبها السلوكي والاخلاقي .. وكفى ..

واذا كان من حق اتباع المسيح أن يؤمنوا به كيفما شاءوا فان من حق المسلمين أن يناقشوا أسلوب هذا الايمان ، لأن الايمان بالمسيح جزء من عقيدتهم ، والاسلام لم يضع سدا يحول دون هذه المناقشة ، وانما اشترط أن يكون الجدل بالتي هي أحسن : « ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن » كما يقول القرآن الكريم ، وقد التزم المؤلف بتحقيق هذا الشرط ، فجاءت دراسته موضوعية لا اثر فيها للماطفة أو الانشاء ..

يقرر المؤلف في تمهيد البحث ، أن المسيحية والاسلام يلتقيان معا على الايمان بجميع الرسل والرسالات السابقة ، والايمان بالمسيح ورسالته ، كما يلتقيان على الدعوة الى كل خير ، وعلى الدعوة الى عبادة الله الواحد ، وعلى هذا اللقاء الرائع العظيم بين الاسلام والمسيحية ، والذي كان حقيقيا بأن يجعل منهما دينا واحدا يؤمن به الناس جميعا ، مسيحيين كانوا أم مسلمين . فاللقاء بينهما لقاء وحدة ، ولكن مع هذا ، وبرغم هذا اللقاء الكامل ، فان المسيحية والاسلام يبدوان بين الناس اليوم كأبعد ما يكونان عن أن يلتقيا .

في الباب الأول : يمرض المؤلف منهجه في البحث ، فيشير أولا الى أربعة مناهج دأب معظم الكتاب — مسيحيين ومسلمين — على الأخذ بها نفي مؤلفاتهم ، ففي المنهج الأول يكتفى كل فريق بشرح معتقدات دينه واثباتها بمفهومها المستقر لدى من يدينون بها دون التعرض لمعتقدات الفريق الآخر ، وفي المنهج الثاني ، يحاول كل فريق اثبات مفهومات عقيدته بنفي معتقدات الفريق الآخر ، وفي المنهج الثالث : يحاول كل فريق من الفريقين جاهدا التقريب بين العقيدتين ، باثبات مفهوم عقيدته من مصادر عقيدة الفريق الآخر أو التجاوز نهائيا عن الخلافات الأساسية التي يجب أن لا تقف عائقا عن أن تتمازج كل من الثقافتين المسيحية والاسلامية فيما يتفقان عليه انتصارا لقضية التدين جملة ، أما المنهج الرابع ، فهو منهج يقوم على التعرض للدين الآخر بالهزاء والتجريح ، دون أن تقيم أسس سليمة أو مقبولة للبحث ، والمؤلف قد أسقط هذا المنهج الأخير من المناقشة مكتفيا بهذه الاشارة الناجلة اليه ..

ويأخذ المؤلف على المنهج الاول : أن البحث وفقه لا يجدي في البحث المقصود عن الحقيقة بين المسيحية والاسلام ، إذ هو يفترض ابتداء الايمان

بمفاهيم المسيحية ، كما استقرت لدى المسيحيين والتسليم بها ، أو يفترض ابتداء الإيمان بما جاء به الاسلام والتسليم بصحة ما قال به القرآن ، والبحث على هذا الاساس انما هو مصادرة للحقيقة لانه انما يقوم على اساس من افتراض ثبوتها على نحو معين ابتداء ، بينما نفس الافتراض هو ما نقصد الوصول الى الحقيقة بشأنه ..

ويرى المؤلف في المنهج الثاني الذي يقوم على اساس البدء بهدم الكتاب المقدس نفسه وعدم الاعتراف به ، أو محاولة هدم القرآن نفسه وعدم الاعتراف به ، يرى المؤلف في هذا المنهج أسلوبا يكاد يصل الى حد السخرية بالملايين ، لأن كلا الكتابين المقدسين مهما قيل فيه ، فان هذا لن ينفي بأى حال من الأحوال انه حقيقة قائمة لا يمكن تجاهلها ..

اما المنهج الثالث الذي يقوم اساسا على محاولة توحيد الكلمة بين المسيحية والاسلام ، فالمؤلف بازائه يحمى ابتداء لأصحابه قصدهم الطيب ، لكن التقليل من شأن الخلاف الجذري بين العقيدتين ، أو الاعتراف به كحقيقة مسلم بها والأفضل عدم المساس به ، فهذا وذاك مما يرفضه المؤلف .. وإذا كان المؤلف قد نقد المناهج الثلاثة السابقة ، فهو يرى أن أول ما يجب مراعاته في البحث عن الحقيقة ، هو عدم افتراضها ابتداء على نحو معين على الإطلاق — كما سلكت المناهج الثلاثة السالفة الذكر ، انما يجب أن يجري البحث مجردا عن أى فرض لها ، فإذا كان المسيحيون يقولون بصلب المسيح مثلا ، بينما يقول المسلمون بعدم صلبه ، فان الوصول الى الحقيقة في هذه القضية ، لا يكون بافتراض أنه قد صلب أو أنه لم يصلب ، وانما بأن نضع هذين الفرضين أمام أعيننا ، ثم نبحث في الحقيقة بينهما ، متبعين في ذلك أسسا صحيحة ومقبولة للبحث ، يقبلها المسيحيون والمسلمون على السواء ، أو على الأقل لا يقتل منهم رفضها ، بأن تكون واضحة الحيدة ، يستوجب العقل قبولها ، وكذلك الحال أيضا بالنسبة للخلاف بين طبيعة المسيح عليه السلام ..

أفرد المؤلف الباب الثاني من الكتاب الذي يقع في أكثر من ثلاثمائة وخمسين صفحة ، للبحث عن الحقيقة بين صلب المسيح أو عدم صلبه ، وقد حرص على الالتزام بمنهجه في البحث وهو البحث عن الحقيقة المجردة بين الفروض محل البحث ، وفي مسألة الصلب يدور البحث عن الحقيقة بين فرضين محددين : الأول ما يعتقد المسيحيون من أن المسيح قد صلب ، والآخر ما يعتقد المسلمون من نفي الصلب عن المسيح ذاته ، وبعد أن استعرض المؤلف أقوال الانجيل الاربعة بالتفصيل فيما يختص بمسألة الصلب ، أشار الى أن تفاصيل الصورة العامة للواقعة واحدة عند المسيحيين والمسلمين على السواء . ما عدا امرا واحدا ، فالمسيحيون يعتقدون أن المسيح ذاته هو الذي صلب ، بينما يعتقد المسلمون أن شخصا آخر غير المسيح هو الذي صلب ، لكن قد يبدو هذا الفرق ضئيلا للغاية في ظاهره ، إلا أنه كبير وبعيد الأثر في عمقه وحقيقته .. اما المعيار الذي اعتبره المؤلف في البحث عن الحقيقة المجردة في مسألة الصلب ، يكون بالاحتكام الى الكتب السماوية السابقة على المسيح ، بالاحتكام الى ما فيها من نبوءات ، وبصفة خاصة بالاحتكام الى ما ورد في سفر الزمير

من نبوءات صريحة كانت أم قياسية ، وهذه النبوءات كلها تجمع على أن المسيح يدعو الله فيستجيب له ، يخلصه ويرفعه اليه ، أما ذلك الشرير (يهوذا) الذي تأمر عليه ، فإنه يقبض عليه ، ويحكم ويصلب بدلا منه ، وهنا يقول المؤلف : « وانه لمن الأحسن ، توضيحا لكمال النبوءة وصراحتها وقطعها ، أن نجعل على حدة ، النبوءات التي تشير الى كل جانب من جوانب النبوءة ، فنجمع على حدة الآيات التي تشير الى دعاء المسيح لله أن يخلصه من الصلب ، ثم تلك الآيات التي تشير الى استجابة الله لدعاء مسيحه بتخليصه من الصلب ، ثم أخيرا ، الآيات التي تشير الى القبض على يهوذا ومحاكمته وصلبه بدلا من المسيح عليه السلام ، لنستخلص من كل ذلك الحقيقة كما تنبأت بها الزمير » .



وكان منهج المؤلف في القضية الأخرى — قضية الوهية المسيح أو بشريته — نفس منهجه في القضية السابقة — صلب المسيح أو عدم صلبه — فهو يبحث أيضا عن الحقيقة المجردة وحدها ، وللوصول الى هذه الحقيقة المجردة لا يجوز افتراضها على نحو معين ابتداء ، وإنما يتعين البحث عنها هنا بين فرضين محددين : الأول ما يعتقد المسيحيون وهو الوهية المسيح ، والآخر ما يعتقد المسلمون ، وهو أنه انسان نبى بشر ، كذلك لم يتقيد المؤلف بصحة أى فرض منها ابتداء ، وإنما بحث عن الحقيقة وحدها بينهما ، وكما فعل في القضية الأولى حيث بدأ بشرح مفصل لمسألة الصلب من واقع الأناجيل الأربعة ، وعدم صلبه كما يعتقد المسلمون من واقع القرآن الكريم ، فعل أيضا في القضية الأخرى ، حيث بدأ بشرح مفصل لالوهية المسيح كما يعتقد المسيحيون من واقع الأناجيل الأربعة ، وبشرح مفصل لعدم الوهية كما يؤمن المسلمون من واقع القرآن الكريم ..

يقرر المؤلف — بعد أن استعرض الخلاف القائم بين المذاهب المسيحية حول طبيعة المسيح نفسه — أنه من العجز بمكان أن نستخلص بانفسنا من الأناجيل الأربعة المتداولة الوهية المسيح كما يعتقد بها المسيحيون ، بعد أن وضع بجلاء أن المسيحيين أنفسهم لم يستطيعوا استخلاص تعبير واحد من هذه الأناجيل ولا غيرها عن هذه الطبيعة يتفقون عليه جميعا حتى أنهم ليصلون من أجل الوصول الى مثل هذا التعبير من أجل وحدة الكنيسة نفسها ..

اذلك رأى المؤلف أن المعيار الصحيح للكشف عن الحقيقة بين صليب المسيح أو عدم صلبه ، كان في البحث عما ورد في العهد القديم وبالذات في سفر الزمير من نبوءات عن ذلك ، وهى — أى النبوءات — من الأسس التي تقوم عليها دراسات المسيحيين وأبحاثهم دون المسلمين ، إلا أن فيها معيارا صحيحا تقضى الأصول السليمة للبحث عن الحقيقة بأن يقبله المسلمون أيضا ، لكن قد يكون مقبولا أن نبحث عن نبوءة تقول بأن المسيح سيصلب أو سيخلصه الله ويرفعه اليه ، أما أن نبحث عن نبوءة تقول بأنه سيكون الها أو لن يكون الها ، فهذا غير مقبول ، فان تعليق الكون على المستقبل ينفي الالهية نفسها ، والتي تستلزم الدوام والاستمرار .

لكن المؤلف يؤكد أن نبوءات العهد القديم خلت من أية إشارة الى طبيعة المسيح ، ولا الى أن الله قد تجسد ، لذلك فإن هذه النبوءات لن تكون ذات جدوى فى الكشف عن الحقيقة بين الوهية المسيح عليه السلام أو عدم الوهية .. ويتم البحث عن معيار آخر ، التمسك المؤلف من سيرة المسيح المدونة عن حياته بأقلام المسيحيين أنفسهم . فقد أتضح من خلال حياته أن أطول فترة منها ظل الجميع خلالها على السواء لا يرون فيه غير انسان بشر كسائر الناس ، الا أنه ولد من عذراء لم يمسسها بشر ، وفى هذا ، وحتى آخر هذه الفترة — كما يقول المؤلف — يتفق ايمان المسيحيين تماما مع اعتقاد المسلمين بشأن طبيعة المسيح كائنسان ، والمعيار الذى يكشف لنا عن الحقيقة بشأن تلك الطبيعة . يكون أذن فى بيان ما اذا كان ما تلا هذه الفترة يؤدى بالفعل الى القول بالوهية المسيح أم لا ..

ويرى المؤلف : انه ليس امامنا من وثائق يمكن أن نتتبع فيها أقوال المسيح عن نفسه غير الاناجيل المتداولة ، لأن هذه الأقوال عليها معول كبير فى البحث عن الحقيقة ، لكن يجب أن لا ننسى أن هذه الاناجيل بنصوصها لا يمكن أن تكون موحى بها من الله على أية صورة كان هذا الوحي ، لا لأنها دونت بعد المسيح بفترة زمنية بعيدة وحسب ، بل أيضا لأن فيها من صور التناقض ما لا يقع تحت حصر ، وما لا يقبل أى تأويل للتوفيق بين صور التناقض .

وقد اضاف المؤلف أن كتبة الاناجيل الثلاثة الاولى : متى ومرقس ولوقا ، واذ كانوا يتوقعون عودة المسيح بمجد وبتاريخ مبكر ، فقد أوردوا لهذا السبب على لسانه فى هذه الاناجيل أن مجيئه وانقضاء الدهر سيكون قبل أن يمضي هذا الجيل الذى كان يتحدث اليه .. ولهذا فينبغى أن لا يفوتنا أن هؤلاء الكتبة أنفسهم كانوا ممن آمنوا بالوهية المسيح ، ولذا ينبغى التدقيق الى أقصى حد فيما يثبتونه على لسانه ويدل على الوهية ، خشية أن يكون ايمانهم بالوهية قد حدا بهم الى ان يثبتوا على لسانه ما لم يقله قصدا منهم الى اثبات هذه الإلهية له ، كما دفعهم من قبل ان يثبتوا على لسانه أن مجيئه وانقضاء الدهر سيكون فى جيلهم ، وهو ما انتهينا الى أنه لم يقله ، بل يجب الاهتمام بانجيل يوحنا الذى كتب أصلا للرد على من نفوا الوهية المسيح ، وثبوت قصد الكاتب لهذا الانجيل مع وجود اناجيل أخرى عديدة وقت كتابته طوردت وأحرقت ولم يبق منها الا الثلاثة الأخرى ، كل ذلك يوجب الحذر بل التشكك فى كل ما يثبت هذا الانجيل على لسان المسيح مقرر الوهية ، وبخاصة اذا لم يتطابق مع ما ورد فى الاناجيل الأخرى .

هذا — وقد عقد المؤلف فصلا ذا أهمية عن : (الله فى ضوء العلم) ليعيننا — كما يقول — فى التعرف على الله ، والذى يقول المسيحيون أنه المسيح عليه السلام ، واهتم المؤلف بكتاب (الله يتجلى فى عصر العلم) الذى ألفه نخبة من العلماء الأمريكيين بمناسبة السنة الدولية لطبيعيات الارض ، حيث أن كلا منهم أثبت وجود الله حسب الفرع من فروع العلم الذى تخصص فيه ، ويكفى الإشارة فى هذا الحيز الضيق الى عبارات من مقال د. ولتر أوسكار :

« .. وحتى عندما تتحرر عقول الناس من الخوف ، فليس من السهل أن تتحرر من التعصب والاهواء ، ففى جميع المنظمات الدينية المسيحية تذلل محاولات لجعل الناس يعتقدون منذ طفولتهم فى اله على صورة الانسان ، بدلا من الاعتقاد بأن الانسان قد خلق خليفة لله على الارض . وعندما تنمو العقول بعد ذلك وتتدرب على استخدام الطريقة العلمية ، فان تلك الصورة التى تعلموها منذ الصغر لا يمكن أن تنسجم مع أسلوبهم فى التفكير أو مع أى منطق مقبول » .



وبعد ،

فلا أعتقد أن هذه الصفحات المعدودة يمكن أن توفى هذا الكتاب حقه ، وهو الذى يقع فى أكثر من ستمائة وعشرين صفحة من القطع الكبير ، ويتناول موضوعا من أخطر الموضوعات وأدقها ..

ونحن اذا تجاوزنا عن أن مثل هذه الدراسة الجيدة كان يجب أن تنزه عن الأخطاء اللغوية العديدة ، وعن أن المؤلف تفاضى — ربما بغير قصد — عن دراسات سبقته فى هذا الموضوع ، كان يهمنى أن يتناولها بقلمه ، مثل كتاب (اظهر الحق) للمرحوم رحمة الله الهندي ، وهو تسجيل لحوار دار بينه وبين مبشر انجليزى ، كذلك كتاب : (الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح) لابن تيمية ، كذلك كتابات المرحوم محيى الدين البغدادي على صفحات مجلة (الاسلام) وهى من التقدير بمكان — أقول : اذا نحن تجاوزنا عن هذه وتلك ، لا يسعنا الا أن نعترف أولا ، بأن الجهد المضنى الذى بذله المؤلف فى بحثه ، جدير بأن ينال تقدير كل مثقف منصف ، فقد كان بحثا موضوعيا خلا من جو العاطفة والانفعال ، كما كانت عنايته بمناقشة الاعتراضات على كل مسألة لا تقل عن عنايته بأقرار الحقائق التى هدف الى اقرارها ..

ولا يسعنا الا أن نعترف ثانيا ، بأن صدور الكتاب فى هذه الآونة ، كان ضرورة ملحة ، فما أكثر الكتب التبشيرية التى هبطت نجاة الى أسواق البلاد الاسلامية وبخاصة المنطقة العربية ، ولم يكن المقصود منها — وحسب — مجرد التبشير ، بل الهدف الاساسى هو التشكيك فى العقيدة الاسلامية لدى الشباب المسلم ، ولا حاجة بنا الى اثاره الأسى لنشير الى أن كتيبنا وزع فى بعض جامعات بلد عربى مسلم عنوانه (كيف تنصر مسلما) بل نحن فى حاجة الى أن نشير الى كتاب لكاتب مسيحي منصف هو كتاب : (فى خطى محمد) للكاتب اللبناني الأستاذ (نصرى سلهب) لا لأن الكاتب أعلن فى كتابه عن ايمانه برسالة النبي العربى عليه السلام ، ودعوة المسيحيين الى الايمان بالرسالة المحمدية ونبذ روح البغضاء المفتعلة ، بل أيضا لورود مثل هذه الكلمات المائلة :

« لن نخسر السماء اذا آمننا بأن القرآن كلام الله أنزله رحمة للناس وهدى ، بل اننا بافتتاحنا على الاسلام وبإيماننا به ديننا منزلا ، وبمحمد نبيا مرسلنا ، نعيش مسيحيين كما أرادها المسيح واحدة محبة .. » .

الاختكار وتسمير السلع

وحكمها في الفقه الاسلامي

٢

للكتور محمد سلام مذكور

بالسلع التي يحتاجها الناس فاذا شحت من الأسواق أو تلاعب التجار فيها فتح مخازنه وغير السوق بها بالسعر المعتاد وهكذا حتى يحفظ الأسعار ويمنع الاختكار .

ونتناول هنا امرين نختم بهما الموضوع :

١ - ما نراه في احتكار غير القوت من مختلف السلع المستوردة والمنتجة بل والاعمال والحرف .

٢ - تسمير السلع وحكم ذلك في الاسلام .

عرضنا في المقال السابق معنى الاختكار في اعتبار فقهاء المذاهب ودليل منعه ، وأن المقصود من المنع والحظر هو التحريم كما يتجه الى ذلك جمهور فقهاء المذاهب ، وبيننا أن المحتكر اذا لم يخرج للناس ما حبسه عنهم يلزمه ولي الأمر بذلك أو يبيمه جبراً عنه فضلاً عن ما يراه البعض من حبسه وتعميره ، وبيننا أن سياسة الحكام في ذلك تختلف تبعاً لاختلاف العصر وما يحف بكل واقعة من ظروف وملابسات . وعرضنا ما قيل من أن أحد الخلفاء كان يملأ المخازن

أولا : ما نراه في احتكار غير القوت :

رأيت مما ذهب اليه كثير من الفقهاء أن الاحتكار مقصور على أقوات الناس وأن زاد بعضهم شيئا فهم أولئك الذين أضافوا الى القوت ما يحتاج اليه الانسان مع القوت في كثير من الأحيان كاللحوم والفواكه والزيت وما الى ذلك . وكانت وجهة نظر هؤلاء أنهم وجدوا ما ورد في السنة أو ما روى عن الصحابة في ذلك يتصل بهذا المعنى ويدور حوله .

ونحن نرى أن لهم وجهتهم في ذلك لأن تلك الأشياء هي التي كانت تتجلى فيها قديما أثره التجار وجشعهم ، وتبدو فيها ضرورة الناس الملحة ، لأن الحاجة الى القوت والطعام هي التي تنسم بسمة الاضطراب وتوصف بالضيق تارة وبالسعة تارة أخرى ولكن الواقع أن سر التشريع كما خرسوا به هو دفع الضرر والضيق عن الناس ، وكل ما كان كذلك فقد حرمة الشارع في مظاهر عديدة من التشريعات والاحكام .

ولقد أحسن الإمام أبو يوسف الفقيه الحنفى إذ رأى أن الاحتكار عام شامل لكل ما يحتاج اليه الناس ، ولم ينفرد أبو يوسف بهذا الرأي بل نقله سحنون عن مالك أيضا . وقال به فقهاء غيرهما . وهذا هو الذي يتفق مع مقصد الشارع من تشريع الأحكام ، وأن الاحكام الشرعية تعتبر جلب النافع ودفع الضرر ، وهل يخفى علينا قول الرسول صلى الله عليه وسلم في الحديث المشهور (لا ضرر ولا ضرار في الاسلام) وقوله فيما

روى عنه (ملعون من ضار مسلما) . ومن المضارة بالجماعة أن تحجز عنها السلع والثياب والفراش والدواء والكتب والدواب أو أى شيء غير ذلك مما يلزم الناس وتشتد الحاجة اليه .

ما نراه في احتكار المستورد والفلة :

نريد بالمستورد ما ليس مشتري من سوق مصر وإنما جلبه التجار اليها من خارجها . والاحتكار كما يرى أبو يوسف يتحقق في المجلوب من السلع أيضا ، ومذهب الشافعى وأن كان قصر الاحتكار على الطعام إلا أنه لم يقصره على المشتري من سوق المدينة فشمّل عنده المستورد أيضا إذا حبس وكان الناس فى حاجة اليه وكذا المذهب المالكي والظاهري والزيدية والجعفرية فانهم يعممون في الشراء من أسواق مصر ومن خارجها على ما ذكرنا قبل .

على أن التعليل الذي ينقل مع رأى أبى حنيفة في قصر الاحتكار على المشتري من سوق مصر . وهو ما روى من قول النبى صلى الله عليه وسلم (الجالب مرزوق) يبدو أنه ليس من صنع الامام وإنما أيد رأيه به بعض علماء المذهب . وقد صرح كل من الحافظ بن حجر والمقرئى والشوكانى بضعف اسناد الحديث .

على أن الحديث مشروح كما نقله المقرئى في شرحه للجامع الصغير : (بمن يجلب الطعام للبيع من بلد الى آخر ويبيعه بسعر يومه) ويؤيد هذا التفسير تأييدا واضحا المقابلة ففى عجز الحديث (والاحتكار ملعون) وفسر المقرئى المحتكر بمحتبس

العلة — مضارة المسلمين — تقتضى حرمة الحبس لا مجرد افضلية البذل .
والحق أن ملكية الأفراد في الفقه الاسلامي ليست مطلقة وانما هي مقيدة من الشارع بقيود كلها تحقق صالح الجماعة وتحقق معنى التكافل والبر والتعاون من الزكاة والنفقات والصدقات ومنع الاحتكار والتشريع الاسلامي لا يسمح باساءة استعمال الحق .

ومن هذا يتبين أن الفقه الاسلامي في حقيقته يقتضى أيضا منع الاحتكار في غلة الضيعة ، وما تنتجه المصانع اذا حبسه صاحب المصنع لاغلائه على الناس عند خلو السوق منه واثبتت حاجة الناس اليه لأن في حبسه مضارة للناس واستغلالا لهم استغلالا يتنافى مع ما يدعو اليه الدين من التعاون .

احتكار الأعمال والخرف :

بل نحن لا نقف في مفهوم الاحتكار عند هذا الحد بل نرى أن اتفاق المشتركين في مهنة أو حرفة على استغلال المحتاجين إلى الانتفاع بمهنتهم أو حرفتهم استقلال يفيدون به كسبا كبيرا بأن يقصروا أعمال هذه الحرفة على دائرتهم ، ويقصروا عملها على طائفة محددة من أفراد أسرهم ليضطروا الناس إلى الخضوع لما يفرضون من الأجور على أعمالهم اطمئنانا منهم إلى أن من هم في حاجة إلى صنتهم وعملهم لا يستطيعون أن يخرسوا عن دائرتهم . وهذا فيما أرى يتحقق فيه معنى الاحتكار لأن المضارة التي حرم من أجلها الاحتكار منقطة . وإن كان هذا النوع من الاحتكار من لون آخر

الطعام الذي تم الحاجة إليه ليبيعه بسعر مرتفع يتحكم هو في فرضه على الناس . فهما معنيان لا يلتقيان ولا يمكن أن يفسر الجالب المرزوق بمن يجلب الطعام من بلد بعيد ليبيعه حتى يبيعه بثمن يضار به الناس ويظلو به عليهم . فالمقابلة في الحديث تجعل الأمر واضحا بينا من أن احتلال السلع واستيرادها لتداولها بين الناس وبيعها لهم في الحال أمر حسن مطلوب ، أما احتكارها وحبسها عن الناس لاغلائها عليهم وعدم اظهارها الا وقت اشتداد الحاجة اليها مع التحكم في سعرها . فهو عين الاحتكار المنوع وداخل في عموم قول الرسول عليه السلام (المحتكر ملعون) .

نعم اننا لا ننكر أن الذي يشتري السلع من الأسواق بالمصر يحتبسها ليحول بين الناس وبين ثرائها حتى يشتد اضطرابهم فيبذلون له ما شاء من السعر أشد مضارة وأشد منع معاملة ، ولا سيما أن السلع التي جمعها من أسواق المصر تطلق حق المواطنين بها أظهر وأوضح . ولكن هذا لا يمنع من تحقيق الأضرار العامة في منع المستورد من الخارج واحتكاره ، لأن من منهم شيئا يستطيع إيصاله إليهم وهم يحتاجون إليه — فضلا عن أن يكونوا في أشد الحاجة إليه — فقد منعهم حقهم الاسلامي وهو ظالم جائر أيضا .

والمجيب أن من يقول لأبي حنيفة على إخراج الجلوب من خارج المصر اذا حبس من دائرة الاحتكار يقول كما في البدائع (لكن مع هذا فالأفضل له ألا يبيعه ويبيعه لأن في الحبس ضررا بالمسلمين .. وهذه

ظهر مع انتشار المدنية ونشأ نتيجة
تقلب المادة وتكالب الناس على جمعها
بعد أن بمدوا عن روح التعاون .

وواضح أن هذا المعنى وأن لم يكن
احتكارا بالاصطلاح الفقهي العام فإن
فيه دون شك معنى المضارة المتحققة
في الاحتكار الفقهي ومعنى إساءة
استعمال الحق الذي حد الشارع من
سلطان المتصرف فيه وكان الفقيه
الإسلامي أسبق من سائر الحضارات
في وضع أسس هذه النظرية ،
وجعل مصلحة الجماعة مقدمة على
مصلحة الفرد مما جعلنا نقول إنه ذو
نزعة جماعية . ولذا فإننا نجزم بأن
مثل هذا النوع من الاحتكار يسرى
إليه حكم الاحتكار الفقهي وهو
التحريم على ما ذهب إليه جمهور
الفقهاء .

على أن الفقهاء قد نصوا على
أنه يحق لولي الأمر إذا احتاج مصالح
الجماعة إلى أرباب حرفة ما كالطبيب
والمهندس والمعلم والزارع والصانع
والسائق . كان من حقه أن يجبرهم
على العمل لمصالح الجماعة بأجر
المثل . وقد أشار ابن القيم إلى مثل
ذلك في قوله (أن من أقبح الظلم أن
يحتاج الناس إلى صناعة طائفة
كالفلاحة والنساجة والبناء وغير ذلك
فلولي الأمر أن يلزمهم بذلك بأجر
مثلهم فإنه لا تتم مصلحة الناس إلا
بذلك) .

ومن أجل هذا قالت طائفة من
أصحاب أحمد والشافعي : أن تعلم
هذه الصناعات فرض على الكفاية
لحاجة الناس إليها ، وكذلك تجهيز
الموتى ودفنهم . . وما إلى ذلك مما لا
تقوم مصالح الأمة إلا به فإذا كان

الناس محتاجين إلى صناعة الصانع
صارت هذه الصناعة مستحقة عليه .
يجبره عليها ولي الأمر بموضع المثل
ولا يمكنهم من مطالبة بزيادة عن ذلك
ولا يمكن الناس من ظلمهم بأن
يمطوهم دون حقهم مثلا . .) .

احتكار الصنف :

ويتصل بهذا ما يسمى باحتكار
الصنف . وقد صور ابن القيم إذ
يقول : (ومن أقبح الظلم إيجار
الحانوت على الطريق أو في القرية
بأجرة معينة على أن لا يبيع أحد غيره
.. فهذا ظلم وحرام على المؤجر
والمستأجر . وهو نوع من المضارة
.. ثم يقول : ومن أقبح الظلم أن
يلزم الناس أن لا يبيع الطعام أو غيره
من الأصناف إلا لأناس معروفين فلا
تباع تلك السلع إلا لهم . ثم يبيحونها
هم بما يريدون . فلو باع غيرهم ذلك
منع وعوقب . . فهذا من البغي
والفساد فيجب التسعير عليهم) ومن
هنا ذهب كثير من الفقهاء إلى القول
بأن من حق الإمام بل من واجبه أن
يسعر السلع ويحدد الأجور .

ثانيا : تسعير السلع :

التسعير لون من ألوان مقاومة
الاحتكار ، ولذا ناسب أن نبين حكمه
وما قاله الفقهاء فيه باعتباره طريقا
من طرق معالجة الاحتكار .

والتسعير هو أن يأمر السلطان أو
نوابه أو كل من ولي من أمور
المسلمين أمرا أهل السوق أن لا
يبيعوا متعتهم إلا بسعر كذا فيمنع
من الزيادة عليه أو النقصان لمصلحة
تعود على المجتمع . ولم يرد في

ثم قال : وفى وجه للشافعى جواز التسمير فى حالة الغلاء . . وجوز جماعة من متأخري الزيدية جواز التسمير . هذا ما قاله الشوكانى .

ونحن نرى أن الغلاء الذى طلبوا من الرسول صلى الله عليه وسلم أن يسعر من أجله لم يعتبره الرسول غلاء يقتضى التسمير ، بل ربما رأى أن الناس تريد أن تبخس التجار وأصحاب السلع حقهم ، والا فقد كان فى استطاعة الرسول أن يصوغ الحديث بأسلوب التحذير من التسمير والنهى عنه . لكنه لم يعبر بأسلوب صريح فى المنع .

ولئن سلمنا بأن الحديث يشعر بمنع التسمير فأين هو من القاعدة المشهورة : (تحدث للناس أقضية بحسب ما يحدثون من الفجور) فإذا كان النبى صلوات الله وسلامه عليه أراد أن يأخذ جيله الصالح بذلك الأدب الكريم . . فهل يمنع ذلك من أنه إذا نشأ الفجور فى التجار فلم يبالوا أن يضاروا المسلمين وأن يستغلوهم استغلالا فاحشا أن يضرب الإمام العادل على أيديهم بما يقضى على تلك المضارة ويقاوم ذلك الأذى المحذور .

ليس ذلك يدخل فى نطاق نظرية إساءة استعمال الحق !

ليس هذا أيضا من التجار مما يدخل فى الاستغلال المنهى عنه ؟

أولا يمكن أن يكون القول بالتسمير ومشروعيته من قبيل دفع الضرر الأكبر بالضرر الأدنى ومتمشيا مع نزعة الفقه الإسلامى الجماعية !

التسمير نص من كتاب الله ولا من سنة رسوله المتواترة . وانما ورد حديث رواه كثير من أصحاب السنة وصححه الترمذى وابن حبان عن أنس قال : غلا السمر على عهد رسول الله فقالوا يا رسول الله : لو سمرت ! فقال : (أن الله هو القابض الباسط الرازق المسعر ، وإنى لأرجو أنلقى الله عز وجل ولا يطالبنى أحد بمظلمة ظلمتها إياه فى دم ولا مال) .

حكم التسمير :

اختلف الفقهاء فى حكم التسمير بناء على ما فهمه كل منهم من دلالة هذا الحديث . فذهب بعضهم إلى منعه وتحريمه أو كراهته . واعتبره مظلمة . وعلمه بأن الناس مسيطرون على أموالهم والتسمير حجر عليهم والإمام مأمور برعاية مصلحة المسلمين ، وليس نظره فى مصلحة المشتري برخص الثمن أولى من نظره فى مصلحة البائع بتوفير الثمن . وإذا تقابل الأمران وجب تمكين الفريقين من الاجتهاد لأنفسهم . وبالإلزام صاحب السلعة أن يبيع بما لا يرضى به مناف لقول الله سبحانه

(يا أيها الذين آمنوا لا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم) .

قال الشوكانى : وإلى هذا ذهب جمهور العلماء . وروى عن مالك رضى الله عنه أنه يجوز للإمام أن يسعر ، وقال : أن حديث الباب يرد عليه ، وظاهر الحديث أنه لا فرق بين حالة الغلاء وحالة الرخص ، ولا فرق بين المجلوب وغيره وإلى ذلك مال الجمهور .

اولا يدخل هذا فيما قاله الفقهاء
من ان لولى الامر ان يجبر الناس على
العمل لصالح الجماعة باجر المثل ؟

الا يندرج هذا تحت ما اجازه
الفقهاء من نزع الملكية جبرا عن
صاحبها بقيمتها او بثمن المثل اذا كان
الصالح العام يقتضى ذلك ؟

وما الفرق بين استيلاء الحاكم على
السلع لبيعها للناس بثمن المثل دون
اغلائها عليهم واستيلائه على عمل
الصانع واعطائه اجر المثل ، وبين
امره التاجر ان يبيع بسمر يحقق له
ربحا حلالا مشروعاً ويمنعه من التحكم
فى الناس واغلاء السعر عليهم
وخاصة عند حاجتهم للسلمة او
ندرتها فى الاسواق .

يقول ابن القيم (ان غلو الاسعار
والتحكم فى حاجيات الناس من
البغى والفساد فيجب التسعير
عليهم ، وان يمنع ولى الامر الناس
ان لا يبيعوا الا بقيمة المثل وان لا
يشترؤا الا بها بلا تردد فى ذلك
عند احد من العلماء) .

ويقول ابن القيم ايضا (اما
التسعير فمنه ما هو ظلم محرم ومنه
ما هو عدل جائز بل واجب ..) .

واما القسم الاول فمثل ما جاء فيه
حديث الرسول المذكور الذى رواه
انس فهو فى هذا يؤيد ما اتجهنا اليه
فى فهم الحديث . من ان الواقعة
التي ورد بخصوصها الحديث لا
تقتضى ذلك .

واما اذا كان غلو السعر على وجه
المضارة والاساءة الى الاسواق فهو

الوجه الثانى الذى بينه ابن القيم
بقوله : واما الثانى الذى يعتبر
التسعير فيه عدلا فمثل ان يمتنع
ارباب السلع من بيعها مع ضرورة
الناس اليها الا بزيادة عن القيمة
المعروفة . فهنا يجب عليهم بيعها
بقيمة المثل ..

وقد ايد وجهة النظر هذه كثير من
الفقهاء فقد جاء فى الفقه الحنفى :
يكره التسعير الا اذا تعدى ارباب
الطعام فى القيمة تعديا فاحشا
للقوتين . وذلك بان يبيع بالضعف
وعجز الحاكم عن صيانة حقوقهم الا
بالتسعير فلا بأس حينئذ بالتسعير
بمشورة اهل الخبرة لان فيه صيانة
لحقوق المسلمين من الضياع ..

كما نقل عن الامام مالك القول
بجواز التسعير . وانه احد قولين
فى مذهب الشافعى . وقد نقل الابن
فى شرحه لصحيح مسلم عن ابن
العربى : (انه اذا زاد السعر فى بلد
فاراد احد ان يزيد فان كان جالبا فله
ان يبيع كيف شاء وان كان بلديا قيل
له بع بسمر الناس او اخرج من
السوق) فالملكية يربطون التسعير
بالاحتكار لانهما فى الواقع يتداخلان
فى كثير من الصور . والواقع انه
بغير هذا لا يمكن ان يصلح المجتمع ولا
سيما فى الازمنة التى تغيرت فيها
النفوس وطفت المادة فيها على كل
القيم .

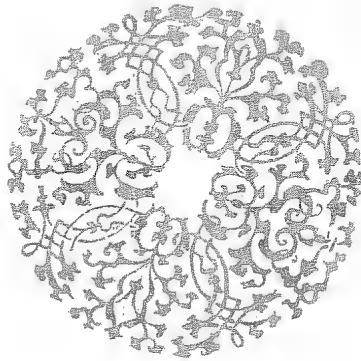
وانظر الى ما علل به سعيد بن
المسيب وربيعة الراى قولهما بجواز
التسعير بان مصلحة المجتمع تقتضى
ذلك لفساد ذم التجار .

ومما عرضنا فى هذين المقاليين

ونستطيع أن نقول في ختام المقال إن جميع الأديان السماوية قررت أن كل ما يحقق العدالة ويقاوم البغى والظلم ويرد الناس إلى القسط المستقيم فهو شرع الله ودينه . وولاية الأمر كما هو مقرر في الفقه الإسلامي من واجبهم أن يسهروا على مصالح رعيته وأن يسوسوا الناس بما يكفل لهم التعاون ويحول بين نفوسهم وبين التحاقد . وأن مما يحقق ذلك الضرب على أيدي الطغاة الجشعين الذين لا هم لهم إلا إشباع أطماعهم المادية وجمع المال ولو من دماء الناس ولا يعنيه بعد ذلك شقاء الناس أو سعادتهم ورضى الله عن عثمان ابن عفان الذي قال : قد يزغ الله بالسلطان ما لا يزغ بالقرآن) . ولذا فإنه من الواجب على ولاية الأمر الضرب على أيدي الجشعين . ومقاومة كل احتكار وتسعير ما يرون صالح الناس في تسعيره مع مراقبة قراراتهم مراقبة دقيقة تمنع النفوذ منها والتلاعب بها . وفقنا الله جميعا للاهتمام بهدي الإسلام والالتزام بأحكامه .

يبين أننا نتجه إلى القول بمنع الاحتكار بوجه عام سواء منه ما يكون في القوت وفي غير القوت ، وما كان في أسواق المصر أو مستوردا من خارج المصر ، وما كان مشترى من الأسواق أو كان من نتاج الضيعة أو المصنع وما سمينا احتكار العمل وأننا نعتز بما نقلناه عن كثير من الفقهاء الذين يذهبون إلى مثل ذلك .

إذ الأحكام ولا سيما في المعاملات معلة بجلب المصالح ودفع المفسد . وقد أيدنا ذلك بعمومات القواعد الشرعية في المعاملات عامة بمثل قوله صلى الله عليه وسلم . (لا ضرر ولا ضرار) ويعوم الحديث الصحيح في الاحتكار (من يحتكر فهو خاطيء) وقوله : (لا يحتكر إلا خاطيء) فمن في الحديث الأول من صيغ العموم فتتناول كل محتكر كما أن النفى والاستثناء في الحديث الثاني أوضح في الدلالة على العموم كما صرح به أئمة الأصول والبلاغة . وبهذا لا نكون بعدنا فيما اتجهنا إليه عن الحقيقة .



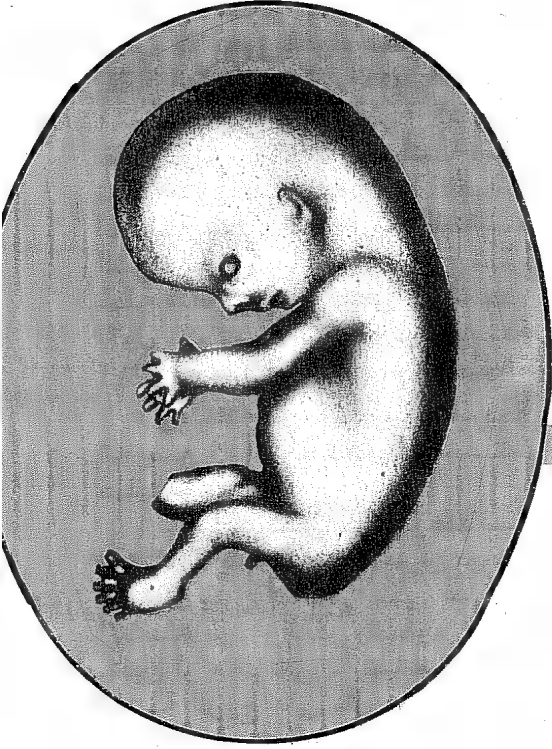
العزل والاجهاض في الاسلام

ليس فيه اعتراض ، وذكر الكاتب الكريم ما روى عن على كرم الله وجهه : انها لا تكون موعودة حتى تهر بالتارات السبع اخذا من قوله تعالى « ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين » ثم جعلناه نطفة في قرار مكين » ثم خلقنا النطفة علقه ، فخلقنا العلقه مضغه ، فخلقنا المضغه عظاما ، فكسونا العظام لحما ، ثم انشأناه خلقا آخر » فبارك الله احسن الخالقين » (المؤمنون ١٢ - ١٤) ويجوز العزل استخلص الكاتب الفاضل جواز استعمال موانع الحمل .

وسواء العزل أو موانع الحمل المختلفة (الحاجز - الببوب - اللولب) أي منها تستعمل فالنتيجة واحدة مع مراعاة الآتي :
١ - أن تكون باتفاق الزوجين ونابعة من ظروفهما الخاصة ، ولا تخضع لما يشاع من مشاكل الانتاج والاقتصاد فبلادنا والحمد لله من أغنى وأوسع بلاد العالم .

في العدد السادس من السنة الرابعة والصادر في جمادى الاولى ١٣٩٣ هـ (يونيو ١٩٧٣ م) نشرت مجلة « الفكر الاسلامي » التي تصدرها دار الفتوى الاسلامية بالجمهورية اللبنانية مقالا بعنوان « حكم العزل والاجهاض في الشريعة الاسلامية » لفضيلة الشيخ خليل الميس مدير ازهر لبنان .

عرف الكاتب الفاضل العزل بأنه الانزال بخارج الفرج بعد النزع منه خشية الطلق (الحمل) وبين كيف أن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا يعزلون والقرآن ينزل ولم يحدث نهى عنه لا في كتاب الله ولا في تنبيهات الرسول صلوات الله وسلامه عليه وأن الرسول الاعظم رد على رجل أتاه يعزل عن جارية له مخافة الحمل ذاكرا له بأن اليهود يقولون عن العزل « هي الموعودة الصغرى » فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « كذبت يهود ، لو أن الله أراد أن يخلقه لم تستطع أن تصرفه » وهو رد



الدكتور فاروق محمود اسماعيل

٢ - إن تكون لفترة مؤقتة وليس سبب وجيه (تنظيم النسل) فمن أسس الزواج الانجاب .

وتجرى حاليا في بلاد الغرب و (بريطانيا بالذات) حملة محمومة يكاد يفهم منها لا تنظيم النسل أو تحديده بل ايقامه ! وذلك بتشجيع الرجال على اجراء عملية اغلاق القناة الدافقة (الموصلة بين الخصية والحوصلة المنوية وفيها تتدفق الحيوانات المنوية) Vasectomy وهي تؤدي الى العقم . وعملية تعقيم الرجال كانت وما تزال تجرى في بلاد مكتظة بالسكان مثل الهند ، أما وقد بدعوا حتى تطبقها في دول الغرب فاننا نتوقع من خبرتنا ان ينشط دعاة التقليد السيئ والمحاكاة الضارة الى الدعاية لها في بلادنا غير ناظرين الى تعاليم ديننا وتراثنا وواقعنا ، ولقد شاهدت في لندن (مايو ١٩٧٣م) جانباً من هذه الحملة المكثفة والتي فاقت في براعتها كل تصور . وتأكد لي عمق وقوة تأثيرها على الناس هناك ولو قدر لمثل هذه الحملة أن تجرى في

بلادنا فليس أمامنا من سبيل لصدها سوى ادراك الجماهير الدينى ووعيتها الاسلامى .

ولكى نكون مستعدين ومتيقظين لهذه الحملة المتوقعة بل ونرد عليها من الآن فاننا نذكر ما ورد في صحيح مسلم عن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنهما أنه قال : « رد رسول الله صلى الله عليه وسلم على عثمان ابن مظعون التبتل (الانقطاع عن الزواج والدنيا) ولو أذن له لاختصنا بعملية اغلاق القناة الدافقة Vasectomy هي بمثابة استئصال الخصية ولم يأذن الرسول

الكريم بها هو أدنى منها (التبتل)
وعليه فلا يجوز إجراء عملية اغلاق
القناة الدافقة بفرض تحديد النسل .
ونعود الى مقال فضيلة الشيخ
خليل الميس حيث أقر فضيلته في
نهيته فتوى سابقة عن الاجهاض
لسماحة مفتي الجمهورية اللبنانية
الشيخ حسن خالد والمنشورة في
مجلة « الفكر الاسلامي » بالعدد
الاول من السنة الثالثة (ذو القعدة
١٣٩١ هـ - يناير ١٩٧٢ م) ونصها :

« ويستنتج من النصوص الصريحة
انه يسع المرأة الحامل أن تسقط
حملها بشرطين :

١ - ما لم يتخلق حملها وحدد له
الفقهاء الا يتم مائة وعشرين يوما
٢ - أن يكون لها عذر في هذا
الاسقاط . والعذر يقدره طبيب
متدين أو عالم تقى . يضاف الى ذلك
موافقة الزوج على مثل هذا التصرف
وفي الحديث الشريف الذي رواه
البخاري ومسلم أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال : « ان أحدكم
يجمع في بطن أمه أربعين يوما نطفة
ثم يكون علقه مثل ذلك (٤٠ يوما)
ثم يكون مضغة مثل ذلك (٤٠ يوما)
ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه
الروح ... الحديث . أي ينفخ فيه
الروح بعد تمام مائة وعشرين يوما .
ونحن لا نستدل من الحديث
الشريف على أن الفترة السابقة لنفخ
الروح والتي تعادل المائة والعشرين
يوما هي فترة يكون فيها الجنين ميتا ،

كما وأننا لا نستدل من حديث رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن طبيعة
الروح وما هيته ، والله سبحانه
وتعالى يقول : « ويسألونك عن
الروح قل الروح من أمر ربي وما
أوتيتم من العلم إلا قليلا » (الاسراء)
وإنما نستدل من آيات الله البينات
ومن الحديث الشريف على أن هناك
أطوارا يمر بها الجنين (نطفة - علقه
- مضغة ...) كل طور ينمو ويكبر
عن سابقه .

وقد يكون الدليل الظاهر على بدء
الحياة في الجنين هي حركته في بطن
أمه " Quickening " والتي تشعر بها
الحامل عند نهاية الاربعة أشهر الاولى
من عمر الجنين في رحمها (١٢٠ يوما)
ومنها استدل أنه قبل حركته هذه
يجوز اسقاطه وما بعدها لا يجوز ،
ولكن من خلال ما أنعم الله به علينا
من وسائل متقدمة ومتنوعة تبين أن
الجنين تدب فيه الحياة منذ اللحظات
الاولى لالتقاء الحيوان المنوي من
الرجل بالبويضة في المرأة ليكونا خلية
ملقحة * تنقسم الى اثنتين ثم أربع ثم
ثمان ثم ست عشرة وهكذا ، فبالمعايير
الطبية فان الجنين حي وهو ما يزال
خلية واحدة فليس النمو والانقسام
من شيمة الخلايا الميتة .

وإذا كان الاعتماد على بدء حركة
الجنين في بطن أمه هو المقياس لدبيب
الحياة في الجنين فان قلب الجنين يبدأ
في النبض خلال الاسبوع الرابع (أي
في الشهر الاول) ويكون طول الجنين

■ الخلية الواحدة من جسم الانسان في حركة دائبة ونشاط مستمر حتى خلايا المقام .

وكان قد اتى على الانسان وقت توهم فيه انه يستطيع صنع خلية حية في انبوبة اختبار ليكون
دليلا على نشأة الانسان من الطبيعة واستعان بافتراءاته فاذا بها تقوده الى عظمة البشري
جل وعلا - فمثلا اكتشف ان جزيئات هامض نووية الخلية " DNE " والتي سمي لصنعها
في المختبر تحسوى على ٥٠٠.٠٠٠.٠٠٠ (خمسمائة مليون) قاعدة بروتينية مرتبة ترتيبا
خاصا ، « فاما الذين آمنوا فيعلمون انه الحق من ربهم واما الذين كفروا فيقولون ماذا اراد
الله بهذا مثلا » يضل به كثيرا ويهدى به كثيرا وما يضل به الا الفاسقين » (البقرة ٢٦) .

وقتها ثلاثة مليمترات (٢/١٠ السنتيمتر) أى وهو ما يزال نطفة وتبدأ دورته الدموية فى العمل مع بداية عمل القلب .

وعلى هذا فما ينطبق على الجنين بعد تمامه المائة والعشرين يوماً من صون لحياته واعتناء بها ينبطق عليه قبل اتمامه لها ولا يجوز بأى حال من الأحوال اعتراض حياته بالاسقاط المتعمد .

أما الحامل ذات العذر والذى يقرره طبيبان منسلمان ورعان (أحدهما متخصص بأمراض النساء والتوليد والثانى فيما يتعلق بمرضها كطبيب القلب مثلاً) فيجوز اسقاط حملها قبل الأربعة أشهر الأولى (١٢٠ يوماً) أو بعدها إذا كان لديها العذر لذلك . وعذر الحامل هو الخوف على حياتها فى أى فترة من حملها لأن بقاءها على هذه الحالة مع استمرار الحمل قد يقود الى فنائها مع جنينها ، فإذا ما أنقذت حياتها باسقاط حملها فلربما يمكن التغلب على عذرها ويكون فى مقدورها الحمل ثانية ، وعند تمام الشهر السادس وما بعده أى حينما يكون الجنين قادراً على الحياة خارج رحم أمه ولو بوسائل مساعدة (مثل المحضن (Incubator) فان الخوف على حياة الجنين لو صادف صعوبة ما فى استمرار بقاءه فى رحم أمه

يكون فى حد ذاته سبباً وعذراً حتى ولو لم يوجد عذر عند الأم . ولا تشمل الأعداء المبيحة للإجهاض على أى عذر اجتماعى أو اقتصادى أو ما شابه .

والإجهاض عموماً خسارة فادحة للجنس البشرى وجهده ، وصحة الأفراد والأمم تبدأ من الاهتمام بصحة الأم وطفلها منذ لحظة تكوينه فى رحمها ، والدول الواعية تعرف جيداً أن ما تنفقه فى سبيل ذلك هو خير استثمار لأنه سيعود عليها بالنفع قوة وصحة فى أبنائها أجساماً وعقولا .

وفى بلادنا العربية والإسلامية يترى كثير من الانتهازيين وتجار الرقيق الأبيض ودعاة الإباحية والانحلال وضعاف النفوس على أمل إصدار قانون يبيح الإجهاض ليكون آخر معول هدم للفضيلة والشرف والحياء التى ما تزال متأصلة فى بلادنا ، وليس أبلغ من أن أسوق بعض الإحصائيات التى جرت فى بلاد تبيح الإجهاض كان من نتائجها أن نادى جهاتها الطبية بوقف أو تعديل قانون الإجهاض ففى إحدى مستشفيات إنجلترا (West Middle East Hospital) فى الفترة من يناير ١٩٦٧ م حتى ديسمبر ١٩٧٠ م بلغ مجموع حالات الإجهاض الرسمية ١٣١٧ وكان بيانها كالتالى :

الحالة الاجتماعية	أقل من ١٥ سنة	١٦ الى	٢١ الى	٢٦ الى	٣١ الى	٣٦ الى	٤١ الى	٤٦ فما فوق	المجموع
غير متزوجة	٢٨	٢٥٥	١٦٦	٥٣	١٨	٩	٤	٢	٥٤٥
متزوجة	—	١٧	١٤٠	١٨١	١٦٠	١١١	٣٥	٣	٦٧٧
مطلقة	—	—	٥	١٣	٩	٩	١	١	٢٨
مفصولة عن زوجها	—	٨	٢٤	٢٠	١٣	٩	٤	١	٧٩
أرملة	—	١	—	٢	٣	٢	—	—	٨
									١٣٤٧

مجموع حالات الإجهاض في غير المتزوجات (الفتيات) حتى ٢٥ سنة = ٤٥٩ منها فتاة عمرها ١٣ سنة وعشر فتيات أعماهن ١٤ سنة .

ومن هذه الاحصائية يتبين ايضا أن أعدادا كبيرة من الفتيات والمطلقات والفصولات عن أزواجهن والأرامل قد تشجعن على اتيان الفاحشة وذلك لسهولة التخلص من حملهن وفي ظل قانون الاجهاض . ولناخذ بريطانيا كمثال لدولة ابيع فيها الاجهاض حيث وافق مجلس عمومها على القانون الخاص به في سنة ١٩٦٧ على الرغم من معارضة المؤسسات الطبية هناك ، وأصبح الاجهاض هناك من أكثر الصناعات رواجاً وربحاً ، بل وأصبحت لندن بؤرة لاسقاط النساء في أوروبا ، وفي الاحصائيات الرسمية نجسد أن حالات الاجهاض بلغت :

في سنة ١٩٦٨ م	٢٥٠٠	في مقاطعتي انجلترا وويلز
٦٩	٥٨٠٠٠	نقط
٧٠	٩٢٠٠٠	
٧١	١٢٧٠٠٠	

ويتوقعون له أن يبلغ ربع المليون سنوياً .
وبلغ عدد الاوربيات اللاتي ذهبن خصيصاً لاجراء عملية الاجهاض في انجلترا ٣٠٠٠ فتاة وامرأة ١٢٠٠٠ من فرنسا ، ١٣٥٠٠ من ألمانيا والباقيات من بلاد أخرى .

وإذا استعرضنا المضاعفات الفاشلة عن عمليات الاجهاض فنجد انها كثيرة ونسبتها مرتفعة (علمان أن أحدث الاساليب تتبع في اسقاط المرأة) ومن هذه المضاعفات : الحمى - التهابات المجارى البولية - التهابات الاعضاء التناسلية - تسهم الدم - التهاب الرئتين - مضاعفات الجرح ، وشلل الأمعاء - والفتق - إعادة العملية مرة أخرى - النزيف الشديد - فقر الدم تخثر الدم - تعطل القلب المفاجيء - استئصال الرحم وأخيراً الوفاة . واحصائية حالات الوفاة كالآتي :

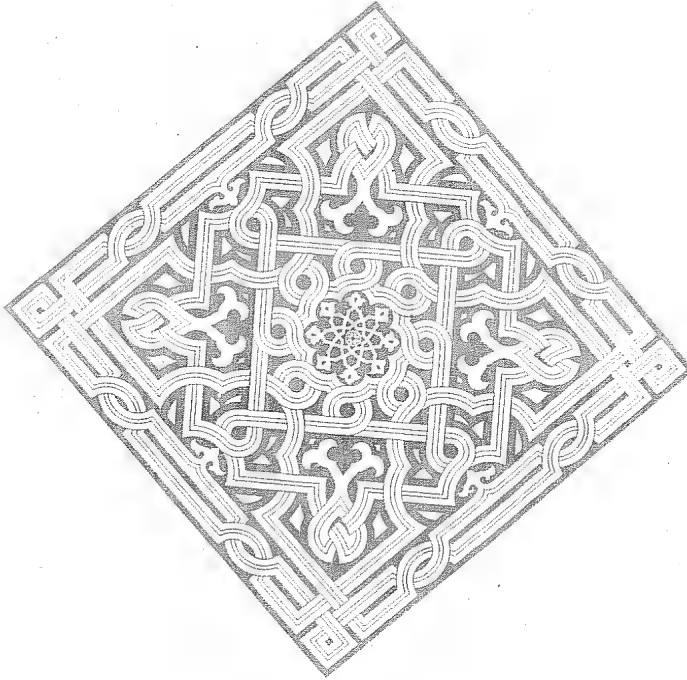
البلد	السنة	عدد حالات الاجهاض المعلنة	الوفاة من الاجهاض
الدنمارك	١٩٦١ - ٦٥	٢١٧٠٠	٩
السويد	١٩٦٠ - ٦٦	٢٠٦٠٠	١٢
يوغوسلافيا	١٩٦٠ - ٦١	١٧٧٤٩٩	٨
اليابان	١٩٥٩ - ٦٥	٦٨٦٠٠٠٠	٢٧٨
تشيكوسلوفاكيا	١٩٥٨ - ٦٤	٥٦١٠٠٠	١٢
المجر	١٩٦٢ - ٦٤	٢٢٨٢٠٠	٢
بريطانيا	١٩٧٠	٩٢٠٠٠	١٤

باسم الجاهلية فى الماضى، وواد باسم
المدنية فى الحاضر ، وكان المصطفى
صلوات الله عليه دائم التوصية
بالنساء ، وحتى فى خطبة حجة
الوداع - أعظم وثيقة للحرية فى
تاريخ البشر - أوصى عليه الصلاة
والسلام بهن فقال : « فاتقوا الله فى
النساء فانكم أخذتموهن بأمان الله »
واستحللتم فروجهن بكلمة الله »

والى المترصين بنا ممن يدعون
أنهم منا ومعنا لا نريد قانونا سوى
قانون الاسلام المنزل من لدن خبير
عليم بما خلق وبما هو أصلح لهم ،
ولنا عبرة وعظة فى مجتمعات الفساد
والضياع والانحلال ، تعيش فى الاثم
وتتجرع واقعها المر الاليم ...
والعاقل من انعط بغيره .

بدون ادنى شك الصورة مخيفة
ومرعبة ونحن ندينهم من وثائقهم
ونصرخ فى وجوههم : أى شر تريدون
بمن فى الارض ، وأى شقاء تعدونه
لهم ! ناديتم بحقوق المرأة وحريتها
فهل حق المرأة فى عرفكم أن تكون
متعة لعابر تتجرع العذاب بعدها
الوانا ؟ وهل حرية المرأة وأدائها فى
قبور الفسق وحفر الضلال !

وشتان بين موقفين : موقف لايجرؤ
فيه امرؤ أن يتهم امرأة فى عرضها
دون بينة ، وموقف يدنس فيه الشرف
عيانا وينتهك فيه العرض بيانا ويتحلل
فيه من التبعات فى ظل القانون !!!
أن المرأة فى الاسلام رمز للطهر
والعفة ، صانها دين رب العالمين
وحماها وحافظ عليها من وادين : واد





الفتح والظفر

قصة إسلامية قصيرة

الدكتور نجيب الكيلاني



قوة أن تصمد أمامه .. إن « جبلة بن الأيهم » يعترف بينه وبين نفسه أن صورة البطولة الإسلامية في الجزيرة العربية ، تلهب خياله ، وتغال إعجابه وتستحوذ على فكره .. وأن حياته هنا في كف الروم حياة ذليلة « ميتة » ورغم ما ينصم فيه من مال وخدم ونفوذ .. أصبح جبلة يؤمن بأنه يكاد يفتنق في البيئة الرومية المرفهة الباردة .. ليس فيها ما يشغل أشواقه ، ويؤجج طموحه .. ودخلت امرأته عليه ، وقد مضى الليل إلا أقله :

— « أراك تصبني من الـام مكظومة » .

تنهد في حسرة وقال :

— « لقد سئمت هذا الجو » .

— « أرى أنه لا ينقصك شيء يا

جبلة بن الأيهم .. »

قهقهه في سخرية وأردف :

لم يعد للحياة معنى في نظره ، كل شيء حوله يوحى بالملل ، ويبحث في نفسه الضيق ، ذلك هو « جبلة ابن الأيهم ملك غسان » ، الذي يعرفه العرب في شتى أنحاء الجزيرة وينظرون إليه في تجلة ووقار ، ويتسابق إلى بابته الثمراء ، لكنه اليوم غيره بالأمس . فالدنيا لا تثبت على حال ، والتغيرات الضخمة — بمعد مجيء الإسلام — عصفت بالجزيرة شرقها وغربها ، وشمالها وجنوبها ، وولدت قيم جديدة ، وظهرت بطولات من نوع لم يألّفه ، وإلا فكيف تتحدث الركبان عن « عبد » يقال له (بالل) ، وعن شبان هديشي السن ، يقودون الحيوثى ، ويفيرون وجه العالم .. ثم .. أين ملكه الكبير في الشام .. لقد انتهى كل شيء ، وعمر ابن الخطيب خليفة المسلمين يقتحم ممالك كسرى وقيسر ، ولا تستطيع

— « هناك أشواق لروحي
لا تعرفينها » .

— « ما هي ؟؟ »

التفت إليها وقال وقد بدا الاهتمام
على ملامحه :

— « ألا تعتقدين أن الإسلام حق ؟ »

— « أوه يا جبلة .. أليس لهذا

التفكير المؤرق من نهاية ؟؟ »

— « إنه لا ينتهي ما دام في عرق
ينبض » .

— « أنت تعذب نفسك .. »

— « كيف ؟؟ »

— « تستطيع أن تختار ما تؤمن

به .. أنت حر .. »

صرخ في حدة قائلا :

— « آه .. هنا مربط الفرس .. »

أن أختار .. تلك هي القضية المصنية

وأنا حر .. نعم : لكن هناك قيودا

خفية تشل حركتي .. قيودا لا يراها

أحد غيري ، لقد اعتنقت النصرانية

.. لكنها لم تملأ قلبي .. »

ثم أمسك بذراع زوجته وهزها في

عنف وقال :

— « ويا للعار إذا تخليت عن ديني

التقديم !! ماذا سيقول الناس عني ؟؟

أعرف ما يقولون .. نعم .. »

(جبلة) كان على خطأ .. جبلة

يلعب بالمقائد كما يلعب بالجوارى

الحسان .. أو جبلة يعود ذليلا

مستسلما لسطوة عمر .. »

همست زوجته في ضيق :

— « أفعل ما يحلو لك .. »

— « كل شيء مر المذاق في حلقى »

ولم تسفر المناقشة عن شيء حاسم

جبلة يريد أن يهرب من واقعه الأليم ،

يتمنى أن يكف عقله عن التفكير ،

ويسحب ستارا من النسيان على كل
ما ينفض عليه حياته المرفهة ، فدعا
المغنيات والمازفات والراقصات الى
ليلة حمراء ، يريد أن يشرب ،
ويمرح ، ويفرق همومه في الطرب
والكووس ، وفي المساء الحافل
احتشدت طائفة الطرب والندماء ،
وهنف في فرح مصطنع :

— « يا جارية .. غني لي .. »

ترنم بقصائد حسان بن ثابت التي
كان يمدحني بها قبل أن يعتنق

الإسلام .. »

النغم الشجي يلعب بالقلوب ،

ويثير الذكريات الحلوة ، ولحن القيثارة

يختلط بالصوت الحنون ، والنشوة

التي تبغها الخمر ، فيترنح الجالسون

وتهتز الرؤوس إعجابا ، وتنطلق

صيحات الانبهار .. »

وصرخ « جبلة بن الأيهم » صرخة

اهتزت لها جنبات القاعة الكبرى

المفروشة بالبسط الأعجمية ، والتي

تتدلى فيها القناديل المذهبة ، وقال :

— « أذهبوا عني جميعا .. لا أريد

أن أرى أحدا أمامي .. »

وسيطر الصمت والشجن ، ومالت

زوجته وقالت في توجس :

— « ماذا جرى لك ؟؟ »

قال والدموع تكاد تطفز من عينيه :

— « ليس هذا هو الدواء

الشافي .. »

— « ما هو الدواء إذن ؟؟ »

— « سآذهب الى عمر في

المدينة .. »

— « يا إلهي !! كيف ؟؟ لقد تصديت

للإسلام وحاربته في عنف ، ألا تعتقد

أنهم قد يقتلونك ؟؟ »

تنهد في ارتياح وقال :
— « إنهم لا يردون ولا يغدرون
بمسلم .. »

— « أتعنق الإسلام يا جبلة ؟؟ »
— « ان كبريائي تثور يا زوجتي ..
ولكن لا بد من مواجهة الحقيقة ..
إن الهروب من مواجهتها سيقتلني ..
أنا أعاني من أحزان مروعة .. »



ودخل الملك الفسائي مدينة النبي
صلى الله عليه وسلم في ركب جليل
مهيب ، وعلى رأسه التاج يتلأل فيه
الدر والياقوت .. ومن حوله
خمسائة فارس من فرسانه يرتدون
أفخر الثياب التي تخطف الأبصار
يتحلون به من ذهب وفضة ، وخرجت
المدينة عن بكرة أبيها أطفالا ونساء
ورجالا يشهدون الموكب الفريد ،
وينعمون النظر بمشهد الملك العظيم
وفرسانه الذين يرتدون الخز والديباج
وكان (جبلة) حريصا أشد الحرص
على هيئته وكبريائه ، ليؤكد للجميع
أنه ما جاء كرها ، ولا دخل مهزوما ،
وإنما أتى ليعتني الإسلام بمحض
إرادته ، وبعد أن أسلم دعاه عمر بن
الخطاب لأداء فريضة الحج ، وبينما
كان يطوف بالبيت العتيق وطىء
أعرابي إزاره فحله ولم يملك جبلة من
شدة الغضب أن لطم الأعرابي لكمة
هشمت أنفه .. ومضى في طريقه
كان لم يحدث شيء ، وذهب الأعرابي
ورفع ظلامته إلى عمر بن الخطاب ..
فدعا إليه جبلة على الفور :

— « أي جبلة بن الأيهم .. كلنا
أمام الشريعة سواء .. لا فرق بين
ملك وسوقه .. أي جبلة .. إما أن

تترضى الأعرابي فيعفو عنك ، وإما أن
تدعه يلطمك كما لطمته .. »
وبحركة لا شعورية وضع جبلة يده
على وجهه وهتف :

— « أيلطمني ؟؟ مستحيل .. »
— « ذلك هو العدل .. »
— « وماذا يقول الناس عني ؟؟
أعرابي يلطم جبلة ؟؟ »
— « ومن تكون يا جبلة ؟؟ »
— « ملك الشام يا عمر .. »
— « لكنك عبد من عبيد الله ..
ولا تستطيع أن تتميز عن أحد من
المسلمين إلا بالطاعة .. »
— « معنى ذلك أنكم تلجئونني إلى
الارتداد عن الدين .. »
— « المهم أن يمضي أمر الله ..
وأماك فسحة من الوقت إما أن
تسترضيه وإما أن يقتص منك .. »
وذهب جبلة إلى رجاله مكروبا
مهموما ؟ يكاد يجن جنونا ، كان يجلد
الرجال بالسياط ، ويسوقهم إلى
السجن ، ويشير بأصبعه فتقطع رقبة
المنأوى ، ويصدر أمره ، فتتحرك
الجيوش ، ويمضي إلى ملك الروم
فتحنى له الهامات احتراما وتوقيرا ..
واليوم يأتي أعرابي حقير ليلطمه ؟؟
يا للعار الأبدي الذي لا ينمحي أبد
الدهر !!

وقال رجل من خاصته :
— « كيف يجروُ عمر على قولها ؟؟ »
هز جبلة رأسه ورد قائلا :
— « لقد عرفتهم .. هنا المبادئ
فوق الرجال .. »
— « وما قيمة المبادئ بدون
الرجال العظماء ؟؟ »
— « المبادئ هي التي تمنح
الرجال صفة العظمة .. والآن فهمت

لماذا سار خلف محمد مئات الآلاف من
البشر .. جيشي عرمرم من السادة ..
لا فرق فيه بين عمر وبلال ..
قال الرجل :

— « أفهم من ذلك أنك وافقت على
القصاص إذا امتنع الأعرابي عن
التجمل بالعفو عنك ؟؟ »
أحتقن وجه جبلة وقال بصوت
أجش يرعشه الانفعال :

— « مستحيل .. »
وابتلع ريقه واستطرد في حسره ..
— « ليس هذا العصر عصري ..
وليس هذا المكان مكاني ، وجبلة بن
الأيهم الفسائي .. لا يحلو له المقام
بين قوم يسيرون بين العبيد والسادة ..
والسوقة والملوك .. إنني أفضل
البقاء في سجن الروم ، على أن يقال :
لطم أعرابي فقير جبلة بن الأيهم ..
الموت ولا هذا .. »

وافاق جبلة من هواجسه وهمومه
وهب واقفا ممسكا بسيفه ، والتاج
يتلألأ فوق جبينه . وقال :

— « أعدوا العدة للرحيل .. سوف
اتسلل تحت جناح الظلام قبل أن
يفضحنا الصبح .. وسيبقى عدد منكم
هنا للتمويه ، ولكي يلحقوا بنا بعد
برهة وجيزة ، وستنخذ نفس الطريق
الذي جئنا منه ، وتخففوا من أحمالكم
التي لا قيمة لها .. وإذا حدث
ولحقوا بنا فلا تسلموا أنفسكم إلا
جئنا هابدة .. الموت ولا العار » .
واخذ يجفف عرقه ويقول :

— « في الشمال سوف تحلو لنا
برودة الجو ، ونمود للأرض الخضراء
ولحياة الكبرياء والنعيم والطرب ..
هناك سيعرف الحكام من هو جبلة
ابن الأيهم .. وشرعنا هناك يصرف

للملوك قدرهم ، لقد عشت طول حياتي
فوق التشريع .. كنت مصدره دائما
.. وإن أرضي ما حبيت أن يكون شيء
فوق رأسي سوى التاج ، حتى تسقط
هذه الرأس عندما يحين القضاء .. »
وعاد الراكب الهارب الى نقطة
البداية ..

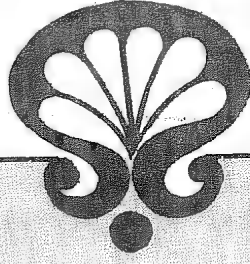
قالت زوجه في أسي :
— « ليتك لم تذهب »
— « لست نادما يا امرأة .. »
— « لقد عدت تنقل الهموم والآلام
قلبك .. »

— « ليكن .. فقد رايت دنيا
جديدة .. »

— « أتراحها أكثر من أفراسها .. »
ضحك في بلاهة وقال :
— « لكنهم سعداء بما هم فيه ..
هم آلاف مؤلفة .. وكل واحد يعيش
بروح ملك .. ومع ذلك فإن رأيي
الذي لا أستطيع أن أتركز عنه هو
أن جبلة الملك .. شيء آخر غير بقية
الناس .. »

واخذ يقهقه ويدق رأسه بقبضته :
— « تصوري .. عمر بن الخطاب
نفسه ، الذي دانت له هذه الدنيا
لا يبدو عليه سوى أنه مجرد واحد
منهم .. أية إرادة تلك التي صنعت
تواضع هذا الرجل .. دعى هذا
الأمر ، فسيبقى يعذبني الى الأبد ..
وادعى لنا الجوارى الحسان .. أريد
أن أسمع العزف والفناء ، وأشرب ..
وأشرب كثيرا حتى تنزاح همومي .. »
ومال عليها هامسا : والدموع
عائقة في أهدابه وهمس :
— « أعتقد أن أيامنا السعيدة
القديمة ستعود ؟؟ »

× × × ×



عند ربا الفضل

للدكتور نور الدين المنير

يزاد في الكيل او الوزن بحجة انه اعطى اجود مما اُخذ ومن ثم ظهرت النسب المتعددة لمقايضة الانواع . ولما كان منع التفاضل الذي يعمى النهى عن التعامل بهذه النسب في الجنس الواحد يرعى مصلحة جمهور المستهلكين الذين لا يعرفون الفوارق الدقيقة بين الانواع بنفسى القدر الذي يعرفه الملازمون للسواق ... » .
وهي نظرة ناقصة ياتى بها الدكتور عوض في هذا الموضوع جزاءه الله خيرا .

وقد وفق الدكتور كل التوفيق حين حل حديث تحريم ربا الفضل :
« الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح مثلا بمثل سواء بسواء يدا بيد فاذا اختلف النوعان فبيعوا كيف شئتم اذا كان يدا بيد »
أخرجه مسلم واحمد .

فحل هذا الحديث وغيره من احاديث تحريم الربا تحليلا دقيقا لفت فيه الابصار الى ان هذه الاشياء كانت تستعمل في مجتمع المدينة آنذاك استعمال النقود يباع ويشترى بها ، واستدل على ذلك بحديث عمرو بن حريش في مقالته لعبد الله بن عمرو ابن العاص : « انا بارض ليس فيها

اطلعت على المقال القيم » تصور جديد لربا الفضل » للدكتور احمد صفى الدين عوض الذى نشر في مجلة « الوعى الاسلامى » الفراء (١) التى نرجوها لخير كثير يشع فى ارجاء العالم فوجدت فيه مقالا علميا عاليا جمع اصالة البحث الفقهى وعمق النظر الاقتصادى ، خصوصا حكمة تحريم ربا الفضل التى تعود فى النهاية الى رعاية مصلحة سواد المستهلكين الذين يذهب ربا الفضل بقيمة سلمهم الحقيقية والتى عبر عنها بقوله :
« ومن هنا نشأت نسب متعددة لتقويم الانواع المختلفة داخل الصنف الواحد الذى اتفق الناس على استخدامه كنقود سلمية . ومثل هذا الوضع يفرض على المتبايعين ان يتساويا فى معرفة قيم السلع السوقية بالنسبة لكل نوع من هذه النقود السلمية حتى لا يخدع احدهما الآخر . وهذا شرط لا يمكن ان يستوفيه الا فئة قليلة من جمهور المستهلكين . ويبدو ان اليهود استغلوا هذا الوضع المربك للعرب الاميين عند التعامل معهم ... »

وقال الدكتور ايضا : « ونتيجة لتفضيل المستهلكين بعض انواع الجنس الواحد على بعض كسان من الطيىمى ان يطالب احد المتبايعين بان

ذهب ولا فضة . أفابيع البقرة
بالبقرتين . . » ويقول التميمي :
أن الحنطة تجوز بالحجارات . .
جواز الدنانير والدرهم .

وبصيف إلى ما دخره الدكتور عوض
بعض الأحاديث التي تدل لما ذكره بل
تدل على ما هو أوسع من ذلك ، مثل
ما كان نائما عندهم من بيع المزابنة
وهو بيع الثمر الطرى بنوعه يابسا
كالرطب (البلح) بالتمر ، والغلب
بالزبيب : عن ابن عمر قال : « نهى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن بيع المزابنة . . » متفق عليه .
ومثل بيع اللحم بالحيوان كما في
الموطأ أن النبي صلى الله عليه وسلم
نهى عن بيع اللحم بالحيوان .

وغير ذلك لا نطيل بذكره هنا يرجع
إليه في أبواب الربا والبيع والقرض
من مصادر السنة النبوية يدل على
توسع الناس في تلك العصور في
استعمال السلع النقدية استعمالا
مماثلا للعناصر التي ذكرها حديث
تحريم ربا الفضل مما يشهر بأن
تخصيصها بالذكر في الحديث كان
باعتبار الأغلب في تداول السلع
النقدية .

وهي دلائل مفيدة في حل عدد من
اشكالات الخلاف الفقهي ، مثل اختلاف
الفقهاء في حديث صدقة الفطر المتفق
عليه عن ابن عمر رضي الله عنه قال :
« قرض رسول الله صلى الله عليه
وسلم صدقة الفطر صاعا من شعير
أو صاعا من تمر على الصغير والكبير
والحر والمملوك » ، فقرر الحنفية أنه لا
يلزم التقيد باخراج صدقة الفطر من
هذين الصنفين أو غيرهما مما ذكرته
أحاديث صدقة الفطر ، بل لو أنه
أخرج قيمة الكمية المذكورة لكفاه ذلك ،
وخالف الأئمة الثلاثة فلم يجيزوا في
أخراجها دفع القيمة وقد رجحت
مذهب الحنفية وقلت (٢) : « والذي
يظهر أن الأنواع المذكورة — أعني
في أحاديث صدقة الفطر — كانت في

زمنهم قوتا معتادا للناس يدخر
ويتداول كالدرهم ، وقد تغير
حال الناس الآن فلا يدخرون
لقوتهم شيئا منها ، بل انهم في أغلب
الأمصار والمدن المتحضرة يعتمدون في
قوتهم على الحبز تقدمه المحابز في
الأسواق ، فأصبح دفع القيمة في
زمننا أجدى على الفقير وأنفع .

والذي يبدو لي أن هذا التفويض
التحليلي لمسأله يفضي إلى ترجيح
مذهب الحنفية والزيدية في علّة
تحريم ربا الفضل ، وهي عندهم اتحاد
الجنس والتقدير بأن يكون الثمن
والمبيع موزونا من جنس واحد
كالذهب بالذهب أو الفضة بالفضة ،
وعلى ذلك فالحديد بالحديد والنحاس
بمثله ونحوهما من المعادن
يجرى فيه الربا إذا بولدت بمثلها لأنها
توزن أو أن يكون الثمن والمبيع مكيلا
من جنس واحد كالذرة بالذرة ،
ونحوها كالقول بالفول والفاصولياء
بالفاصولياء يجري فيه الشرط الذي
عرفناه وهو التماثل والتفاضل يدا بيد
وإذا بيع أي جنس مكيل أو موزون
بجنس آخر حل التفاضل ووجب
التفاضل حالا .

ويدل لذلك دلائل من النقل والعقل :
أولا — من النقل حديث الحسن عن
عبادة وأنس بن مالك عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال : « ما وزن مثل
بمثل إذا كان نوعا واحدا ، وما كيل
فمثل ذلك فإذا اختلف النوعان فلا
بأس » أخرجه الدارقطني
والبزار (٣) .

ورجال الحديث ثقات لكن في
سنده الربيع بن صبيح البصري كان
من عباد أهل البصرة وزهادهم . وذكر
الرامهرمزي في المحدث الفاضل (٤) أنه
أول من صنف الحديث بالبصرة وقال
شعبة بن الحجاج : « كان من سادات
المسلمين » وقال أبو حاتم : « رجل
صالح » وقال أبو زرعة : « شيخ
صالح صدوق » وقال ابن عدي :

أرجو ان لا يأسى به . . (٥) لكن وقعت له اوهام في رواياته حتى ضعفه كثير من المحدثين ، فقال الساجي : « ضعف الحديث احسبه كان يهم » وقال ابن سعد والنسائي : « ضعيف » ، فلا ينزل حديثه عن الاستثناس به ، لذلك أخرج له البخاري تعليقا . فيصلح حديثه لترجيح هذا المذهب في علة ربا الفضل (٦) .

ثانيا - ومن دلالة العقل ، وجوه نوضحها على الضوء الذي القاه الدكتور عوض منها :

١ - ان وصف الوزن أو الكيل الصق بمعنى النقدية في السلعة من الصفات الاخرى التي نكرها الدكتور في مقاله القيم ، فاذا جرى التبادل بما هذه صفته فقد جعله المتعاقدان نقدا فعلا ، وان لم يكن ثمة عرف عام بذلك فيجب الزامهما بمقتضى تصرفهما ، وبهذا يلتقى رأى الدكتور عوض في النهاية مع مذهب الحنفية والزيدية .

٢ - ان هذا التعليل أكثر العلل الفقهية المستنبطة في المسألة تحقيقا للحكمة الجليلة التي ابداهها الدكتور لتحريم ربا الفضل ، والتي صدرنا المقال بشذرات من بيانه لها . حيث انه ينطبق على عدد أكبر من انواع السلع مما يجعله أقرب لتحقيق المصلحة التي حرص الشارع على مراعاتها .

٣ - ان ثمة حكمة أخرى تنطوي

تحت تحريم ربا الفضل تحب تذكير القراء بها وهي الدفع العملي للاقتصاد نحو التقدم والتخلص من البدائية ، وذلك ان البيع بمبادلة السلع مع بعضها وجعلها في قوة النقد من سمات الاقتصاد البدائي ، وتحريم ربا الفضل يضيق نطاق هذا النوع من المبادلات المالية ، وبما ان مذهب الحنفية يقضى الى تضيق أكثر في هذا المجال فهو اخلق بالرجحان من المذاهب الاخرى خصوصا وان العلماء متفقون على ان شبه الربا يأخذ حكم الربا في الحرمة والمنع ، فهذا الطريق أكثر دفعا لتشبهة الربا وحيله التي يتفنن الجشعون ومصاصو عرق الناس في تنويعها .

ونود اخيرا ان نذكر القراء بنتائج حيوية اسفر عنها البحث في الموضوع :

اولها : حرمة الربا حرمة باتة قاطعة بجميع اشكاله وصوره .
ثانيها : سد ذرائع الربا وحظر الوسائل التي تؤدي اليه ، كي يأخذ الحكم مجراه العملي ، وذلك من حكمة هذه الشريعة .

ثالثا : عناية الشريعة الاسلامية بان تكون المعاملات المالية جارية في المجتمع على الانصاف والعدل والخلق الكريم بعيدا عن الاستغلال أو الاستغلال للناس .

رابعها : ترسيخ الاسلام اصول اقتصاد يقضى على البدائية ليسير في عراقة الرقي والتقدم .

ج ٢ ص ١٨ ونيل الاوطار للشوكاني

ج ٥ ص ٢١٨ .

(٤) المحدث الفاضل ص ٦١١ بتعقيق

الدكتور محمد عجاج خطيب .

(٥) تهذيب التهذيب ج ٢ ص ٢٤٧ و ٢٤٨ .

والمنفى في الضعفاء للامام الذهبي رقم ٢٠٩٦ بتحقيقنا .

(٦) انظر باب الربا من كتابنا دراسات

تطبيقية في الحديث النبوي .

(١) في العدد ١١١ غرة ربيع الاول ١٣٩٤

ص ٥٧ - ٦٩ .

(٢) في كتابي « دراسات تطبيقية في

الحديث النبوي » المقرر للسنة الثالثة

بكلية الشريعة جامعة دمشق طبوع

مديرية المطبوعات الجامعية بجامعة

دمشق .

(٣) انظر سنن الدارقطني والتعليق المنفى

عوامل نشأة الفلسفة العربية

للدكتور محمد عاطف المراقى

أولاً : تمهيد

طفيل وابن رشد وغيرهم . هذه المذاهب التي تدلنا على أنهم تأثروا في تقريرها بفلاسفة اليونان إلى حد كبير ، وذلك بعد اطلاعهم على آرائهم نتيجة لحركة الترجمة التي بدأت في العصر الأموي وبلغت أوجها في العصر العباسي .

ثانياً : معارف العرب في العصر الجاهلي :

لو رجعنا إلى المصادر التي تصور لنا حالة العرب في الجاهلية قبل ظهور الإسلام ، وجدنا أن البيئة العربية لم تكن خلوا من مظاهر التفكير الذي يصطبغ بالصبغة العملية إن القول بغير ذلك كان منذ كانت

يبدو لنا أنه من الخطأ تفسير نشأة أية ظاهرة من الظواهر الفكرية ، أو أية حركة من الحركات الفلسفية بالقول بأنها أنت فجأة وطفرة دون مقدمات أنت إليها .

وعلى هذا فإن الدارس للفكر الفلسفي العربي ، إذا شاء أن يلتزم بالتفسير الصحيح لنشأة هذا الفكر ، والعوامل التي أنت إلى وجوده ، عليه الرجوع إلى ما كانت عليه معارف العرب الأولى في الجاهلية ، ثم عند ظهور الإسلام ، وبعدها يتتبع تطور الفلسفة على النحو الذي نجده في مذاهب ناضجة متكاملة عند الكندي والفارابي وابن سينا وابن باجه وابن

معلوماتنا عن حالة العرب في الجاهلية معلومات يسيرة قليلة . ولكن المؤلفات التي ركزت على دراسة الجاهلية وأحوالها ومعارفها قد كشفت النقاب عن بعض الظواهر التي كانت سائدة في هذه البيئة قبل ظهور الإسلام .

صحيح أن المقارن بين أفكار مفكرى الإسلام وبين تلك الأفكار التي وجدت في الجاهلية وصدر الإسلام ، يلاحظ بونا شامسا بين هذه وتلك ، بحيث يرجع ذلك إلى ظهور الدين الإسلامى من جهة وتأثير نظريات الفلاسفة اليونانيين من جهة أخرى ، ولكن هذا لا يمنع من القول بوجود حياة فكرية عند عرب الجاهلية .

فالعرب في الجاهلية لم يكونوا في عزلة عن غيرهم من الأمم ، بل كان بينهم وبين الأمم الأخرى اتصال سواء عن طريق وجود بعض البلدان العربية التي تقع على حدود الروم والفرس ، أو عن طريق التجارة التي عن طريقها احتك العرب بغيرهم من الأمم ماديا وروحيا . ولا شك أنهم تعرفوا من خلالها على بعض مظاهر حضارات هذه الأمم وعرفوا شيئا من علومها ومعارفها . وكذلك عن طريق أصحاب الديانات السابقة على الديانة الإسلامية الذين كانوا يأتون إلى جزيرة العرب للتبشير بدينهم والتعريف به ، عرف العرب بعض القضايا الدينية وغيرها .

ومن هنا لم يقتصر العرب على معرفة أحوالهم ومعارفهم الداخلية فحسب ، بل إنهم عن طريق التجارة وعن طريق أصحاب الديانات وعن طريق وجود بعض المدن القريبة من حدود الأمم الأخرى ، استطاعوا التعرف على أحوال غيرهم من الشعوب والأمم .

فإذا انتقلنا من ذلك وتساطنا عن

معارف العرب في الجاهلية ، قلنا إنهم كان لهم معارف يسودها الطبع العملى في كثير من زواياه أكثر من الطابع النظري المنهجي المنظم . . لقد كان عندهم شعراء وحكماء صاغوا الكثير من الحكم والأمثال . يقول صاعد الأندلسي : «أما علمها (العرب) الذي كانت تتفاخر به وتبارى به ، فعلم لسانها وأحكام لغتها ونظم الأشعار وتاليف الخطب ، وكانت مع ذلك أصل علم الأخبار ومحتق معرفة السير والأمصار (١) .

بالإضافة إلى معارفهم الطبيعية وغيرها من المعارف المتعلقة بالنجوم وهي معارف أقرب إلى الحيوانات العملية . يقول صاعد : كان للعرب معرفة بأوقات مطالع النجوم ومعارفها وعلم بالكواكب وأمطارها على حسب ما أدركوه بفرط العناية وطول التجربة لاحتياجهم إلى معرفة ذلك في أسباب المعيشة لا على طريق تطلم الحقائق ولا على سبيل التدرب في العلوم (٢) . .

كما كانت هذه المعارف والصنائع موجودة أيضا في صدر الإسلام . يقول صاعد الأندلسي عن صناعة الطب : أنها كانت موجودة عند أفراد من العرب ، غير منكورة عند جماهيرهم لحاجة الناس طرا إليها ، ولما كان عندهم من الأثر عن النبي صلى الله عليه وسلم في الحث عليها حيث يقول : يا عباد الله تداووا ، فإن الله عز وجل لم يضع داء إلا وضع له دواء إلا واحدا وهو الهرم (٣) .

في هذه البيئة أيضا جرت مناقشات بيئية جلية . إذ كان هناك أدبان في هذه الجزيرة العربية . ولعلنا لو رجعنا إلى آيات القرآن الكريم استطعنا معرفة هذه الأدباء . يقول الله تعالى : «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَانُوا وَالصَّابِقِينَ وَالصَّالِحِينَ

والمجوس والذين أشركوا ، إن الله يفصل بينهم يوم القيامة ، إن الله على كل شيء شهيد » .

وإذا كان المجال لا يتسع في الواقع لنذكر مظاهر الحياة العقلية عند العرب في الجاهلية ، إلا أننا نود أن نشير إلى أن معارف العرب على هذا النحو تعد دون تكوين مذاهب فلسفية محكمة . يقول أحمد أمين موضحاً ذلك ومؤيداً له : إن العلم والفلسفة لا أثر لهما عندهم ، لأن الطور الاجتماعي لا يسمح لهم بعلم ولا فلسفة . وما كان عندهم لا يتعدى معلومات أولية وملاحظات بسيطة لا يصح أن تسمى علماً ولا شبه علم أما القواعد والبحث المنظم الذي يسمى علماً ، فلا عهد للعرب الجاهليين به . . فان هناك فرقا كبيرا بين مذهب فلسفي وخطرة فلسفية . فالمذهب الفلسفي نتيجة البحث المنظم وهو يتطلب توضيحا للرأى وبرهنة عليه ونقضا للمخالفين وهذه منزلة لم يصل إليها العرب في الجاهلية . أما الخطرة الفلسفية فدون ذلك ، لأنها لا تتطلب إلا التفات الذهن إلى معنى يتعلق بأصول الكون من غير بحث منظم وتدليل وتفنيد . وهذه درجة وصل إليها العرب (٤) .

ثالثاً : ظهور الدين الاسلامي :

تحدثنا عن معارف العرب في الجاهلية . وإذا شئنا استيفاء العوامل التي أدت إلى نشأة الفلسفة الاسلامية ، قلنا ان ظهور الاسلام وهو من أهم الاحداث الكبرى في تاريخ البشرية ، يعد عاملاً من أقوى العوامل الداخلية التي لا بد أن نأخذها في اعتبارنا حين دراسة نشأة الفلسفة العربية الاسلامية .

إن هذا الدين حين ظهر أحدث

ثورة روحية كبرى في نفوس المؤمنين به . والمقارن بين احوال العرب في الجاهلية واحوالهم بعد ظهور الاسلام ، يجد بونا شاسعاً ، وبالتالي لا بد أن يحدث هذا اثره في نفوس المفكرين الذين يدينون بالدين الاسلامي .

هذا الدين حين ظهر قد غير إلى حد كبير من الاعتقادات التي كان يدين بها الناس في الجاهلية . يقول صاعد الأندلسي : كان العرب حين بعث النبي صلى الله عليه وسلم قد تفرق ملكها وتشتت أمرها ، فضم الله شاربها ، وسكن نافرها ، وجمع عليه جماعة ممن كان بجزيرة العرب من قحطان وعدنان ، فأمنوا به وانقادوا إليه ورفضوا جميعاً ما كانوا يدينون به من عبادة الأوثان وتعظيم الكواكب وأقروا لله تعالى بالتعظيم والتحميد والربوبية والتوحيد والتزموا شريعة الاسلام من اعتقاد حدث العالم وخرابه والبعث والنشور والجزاء ومن العمل بالطاعات والصيام والصلاة والزكاة والحج والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وغير ذلك من شريعة الاسلام (٥) .

ونود أن نشير إلى أن هذا المصدر الاسلامي يثبت لنا — خلافاً لما يذهب إليه نفر من المستشرقين الذين قالوا بأن الفلسفة الاسلامية لا تعدو كونها نقلاً عن الفلسفة اليونانية — أن الفلسفة العربية لها مشكلاتها الخاصة بها ، والتي نبعت في جو اسلامي . ومن هنا يكون من الضروري لفهم نشأة الفلسفة العربية أن نقول أن فلاسفة العرب ، قد تأثروا بالقضايا الدينية الاسلامية أكبر تأثر . بحيث أننا لو درسنا مذاهب فلاسفة العرب سواء في المشرق أو في المغرب ، وجدنا أن كلا من العقيدة الدينية والفلسفة

رابعا : حركة الترجمة واطلاع
فلاسفة العرب على التراث اليوناني :

إذا كان المصدر الاسلامي يمكن
اعتباره مصدرا داخليا ، فان هناك
مصادر اخرى يمكن أن نعتبرها
مصادر خارجية - وأهم هذه المصادر
يتمثل في المصدر اليوناني ، أي
الفلسفة اليونانية .

فاذا كانت الفلسفة اليونانية على
وجه العموم والنطق على وجه
الخصوص قد أثرا وظهر أثرهما الى
حد ما عند بعض المتكلمين في العصور
المتأخرة ، فان الفلسفة اليونانية
والمنطق اليوناني ، قد أثرا أكبر الأثر
في آراء فلاسفة العرب ، كالفارابي
وابن سينا وابن رشد وغيرهم - وهم
انفسهم يعترفون بذلك .

ولكى نتعرف على هذا الأثر ، فإنا
لا بد أن نتحدث عن حركة الترجمة ،
أي تلك الحركة العظيمة التي عن
طريقها استطاع مفكرو الاسلام
التعرف على أفكار مفكرى اليونان
وفلاسفتهم .

يمكننا القول بان حركة الترجمة
قد انتشرت انتشارا واسعا أيام
العباسيين - بل أيضا يمكن أن نبحت
عند الأمويين عن اهتمام بالترجمة .
فبروى عن الأمير الأموي خالد بن يزيد
ابن معاوية أنه أمر بترجمة كتب
الكيمياء من اللغة اليونانية الى اللغة
العربية .

يقول ابن النديم : كان خالد بن
يزيد بن معاوية يسمى حكيم آل مروان
وكان فاضلا في نفسه ، وله همة
ومحبة للعلوم - فحضر بباليه الصنعة
فأمر باحضار جماعة من فلاسفة
اليونانيين ، ممن كان ينزل مصر ، وقد
تفصح بالعربية ، وأمرهم بنقل الكتب
في الصنعة من اللسان اليوناني
والقبطي الى العربي - وهذا أول
نقل كان في الاسلام من لغة الى
لغة (٧) .

اليونانية ، يقفان جنباً الى جنب في
تكوين هذا المذهب أو ذلك من مذاهب
كثير من فلاسفة العرب (٦) .

بل إننا لو فهمنا الفلسفة العربية
بالمعنى الواسع لها ، وادخلنا فيها
الدراسات التي تركها لنا المتكلمون
والمصوفون ، استطعنا التأكيد على
قولنا هذا تأكيداً تاماً .

فالمطلع على نظريات متكلمي
الاسلام من معتزلة وشاعرة
وجبرية وغيرهم ، يجد العنصر
الديني الاسلامي بارزاً ومهيماً على
بحوثهم لدرجة قصوى - بل أن
موضوعات المشكلات التي بحثوا فيها
تحمل طابعاً اسلامياً دينياً قلباً وقالباً .
ان المعتزلة مثلاً حين بحثوا في التوحيد
والعدل والوعد والوعيد والأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر ، وغير
ذلك من موضوعات ، فان بحثهم
هذا يقوم على أسس دينية لا يمكن
للباحث اغفالها بأي حال من الأحوال .
وكذلك فعل الأشاعرة وغيرهم من
أصحاب الفرق الاخرى الاسلامية .

وما يقال عن علماء الكلام ، يقال
عن الصوفية أيضاً ، وخاصة الصوفية
الأول الذين تأثروا بالآيات القرآنية
التي تدعو الى الزهد وعبادة الله
والتسبيح بحمده آناء الليل وأطراف
النهار ، بحيث كان ذلك كله منبعاً
خصباً لآراء الصوفية الأول كالحسن
البصري ورابعة العدوية .

هذا بالإضافة الى أننا قد ذكرنا
فيما سبق أن في القرآن آيات عديدة
تحث على النظر والتأمل والبحث في
جنيات الكون - « قل انظروا في
ملكوت السموات والارض » ، « وفي
الارض آيات للموقنين وفي انفسكم
آفلا تبصرون » . وهذا يدلنا على أن
القرآن الكريم لم يكن فيما يزعم بعض
المستشرقين عائقاً عن النظر والبحث
فكم كانت آيات القرآن مادة خصبة
لتكوين النظريات الكلامية والفلسفية
والتصوفية .

وكان هذا الحادث — فيما يقول
أو ليري OLEBRY — الاتصال الاول
بين اسرة بختيشوع وبلاط بفداد .
وهذه الاسرة أدت دورا هاما فيما بعد
من جهة نشر العلم والثقافة بين
العرب (٨) .

وقد توالى استدعاء اطباء
والعلماء من مدرسة جنديسابور الى
بفداد ، بحيث أن مراكز الحياة
الثقافية انتقلت تدريجيا من
جنديسابور الى بفداد . والواقع
أنه لولا تشجيع الخلفاء لحركة
الترجمة والفائمين عليها لما تمت هذه
الحركة على هذه الصورة العظيمة .
يقول المسعودى عن الخليفة المنصور
كان المنصور أول خليفة ترجمت له
الكتب من اللغة العجمية الى العربية
ومنها كتاب كلية ودمنة ، وترجمت له
كتب أرسطو من المنطقيات وغيرها ،
كما ترجمت كتب لبطليموس وإقليدس
وسائر الكتب القديمة من اليونانية
وغيرها من اللغات كالفارسية
والسريانية الى العربية (٩) .

عصر العباسيين اذن يمكننا ان
نسماه عصر الترجمة . فقد انتشرت
حركة الترجمة انتشارا عظيما وخاصة
بعد اهتمام المأمون ببيت الحكمة الذى
أحتوى كتباً وضعت بلغات شتى
يونانية وفارسية وهندية ، وقد اختار
له المأمون الرؤساء والمترجمين الذين
يجيدون هذه اللغات ، بحيث ينقلونها
الى العربية .

فاذا رجعنا الى كتاب طبقات الامم
لصاعد الأندلسى نجده يقول : لما
أفضت الخلافة الى الخليفة السابع
منهم (المأمون) بن هارون الرشيد
ابن محمد المهدى بن أبى جعفر
المنصور ، تم ما بدأ به جده

ببدا ان الانتشار الحقيقى لحركة
الترجمة ، انما كان أيام العباسيين .
اذ بدأ العمل المنظم فى نقل كتب
مفكرى اليونان فى الطبعة والطب
والمنطق وغير ذلك من علوم
وفلسفات .

ونود ان نشير الى أنه كان هناك
الكثير من المترجمين . ومن أشهرهم
يوحنا أو يحيى البطريق ، وعبيد
المسيح بن ناعمة الحمصى ، وقسطا
ابن لوقا البعلبكي ، وحنين بن
اسحق ، واسحق بن حنين ، وحبيشى
ابن الحسن ، وأبو بشر متى بن يونس
وأبو زكريا يحيى بن عدى المنطقى ،
وأبو على عيسى بن اسحق بن زرعة ،
وغيرهم كثيرون .

هؤلاء المترجمون أو النقلة قد
اقتصروا عملهم فى الواقع على الترجمة
غير أن هناك القليل منهم ممن قام
بتأليف بعض الرسائل الخاصة به .
فقسطا بن لوقا مثلاً له رسالة قصيرة
فى الفرق بين النفس والعقل . وأكثر
هؤلاء المترجمين كانوا من النصارى
وقد قاموا بالترجمة بعد تكليف
الخليفة أو الوزير لهم . وكان الخلفاء
متساهلين معهم فى دينهم كما كانوا
يشجعونهم تشجيعاً كبيراً فى عملهم
هذا .

النشاط الحقيقى فى حركة الترجمة
يرجع اذن الى العباسيين . فالمنصور
مثلاً حين أنشأ مدينة بفداد ،
استدعى من مدرسة جنديسابور ،
تلك المدرسة التى تقع فى فارس ،
والتي يمكن أن نعدّها همزة الوصل
ونقطة الالتقاء بين الفلسفة اليونانية
والفلسفة العربية . استدعى المنصور
العباسى ، جورجيس ابن بختيشوع
الطبيب الذى كان فى ذلك الوقت
رئيساً لمستشفى جنديسابور ، وذلك
لمعالجته من أمراض ألمت به .

(المتصور) فاقبل على طلب العلم في مواضعه واستحرجه من معانده بفضل همته الشريفة وقوة نفسه الفاضلة ، فدخل ملوك الروم واتحفهم بالهدايا الخطيرة وسالهم صلته بما لديهم من كتب الفلاسفة ، فبعثوا اليه بما حضرهم من كتب أفلاطون وأرسطو وأبقراط وجالينوس وأقليدس وبطليموس وغيرهم من الفلاسفة ، فاختار لها مهرة الترجمة وكلفهم احكام ترجمتها ، فترجمت له على غاية ما أمكن ، ثم حضى الناس على قراءتها ورغبهم في تعليمها (١٠) .

ونستطيع ان نقول ان هؤلاء المترجمين قد أدوا عملهم على خير وجه . وأن نظرة واحدة الى أسماء الرسائل والكتب التي نقلت الى العربية والتي كان أكثرها لمفكرى اليونان ، تدلنا على ذلك تماما . لقد شملت الترجمة علومنا شتى بحيث لا نجد ميدانا الا وللمترجمين فيه فضل . ترجمت كتب فلسفية وطبيعية ورياضية وفلكية وكيمائية ، وغير ذلك من علوم وفنون شتى . وعن طريق هذه الترجمات توصل فلاسفة العرب الى الاطلاع على ما كتبه فلاسفة اليونان .

لقد كانت الترجمة في بدايتها تتم من اللغة اليونانية الى السريانية . وبعد ذلك كانت النصوص اليونانية يتم نقلها الى العربية مباشرة . وإذا

كانت الكتب المنطقية لأرسطو مثلا قد ترجمت ، فان كتبه الفلسفية ايضا قد تم ترجمتها .

ولكننا نود ان نشير الى ان هذه الترجمات رغم دقتها ، الا أنه قد حدثت بعض الاخطاء حول نسبة كتاب ما الى صاحبه . مثال ذلك ان عبد المسيح بن عبد الله الحمصي ترجم كتابا بعنوان « أثولوجيا أرسطو طاليس » . وقد أدى هذا الى خطأ فلاسفة العرب حين نسبوا هذا الكتاب الى أرسطو ، في الوقت الذي هو في حقيقته بعض مقتطفات من تاسوعات أفلوطين الرابعة والخامسة والسادسة .

وأخيرا نقول ان المطلع على ما كتبه فلاسفة العرب ، يرى أنهم قد عرفوا الى حد كبير كل المدارس الفلسفية اليونانية القديمة . صحيح أنهم — فيما سبق ان أثروا منذ قليل — وقعوا أحيانا في بعض الاخطاء ، بحيث خلطوا بين آراء فيلسوف وفيلسوف آخر وخلطوا بين المدارس الفلسفية . ولكنهم بوجه عام استطاعوا معرفة آراء الطبيعيين الاول ، اي المدرسة الايونية ، وعرفوا آراء المدرسة الايليية ، وآراء الفيثاغوريين والسوفسطائيين وسقراط وأفلاطون وأرسطو الذي احتل عندهم مكانة كبيرة وكذلك تأثروا بأفلوطين تأثرا عظيما واطلقوا عليه اسم الشيخ اليوناني .

(١) ابن رشد ص ٥٥ و ٥٦ (طبع دار

المعارف بالقاهرة) .

(٧) الفهرست ص ٣٥٢ .

(٨) How Greek Science passed to the Arabs P. 196.

(٩) مروج الذهب — جزء ٨ ص ٢٩١ .

(١٠) ص ٧٥ من كتابه .

(١) طبقات الامم ص ٦٨ .

(٢) المصدر السابق ص ٧٢ .

(٣) المصدر السابق ص ٧٤ .

(٤) فجر الاسلام ص ٤٨ و ٤٩ .

(٥) طبقات الامم ص ٧٣ .

(٦) راجع كتابنا : النزعة العقلية في فلسفة

واحد من قادة الفكر والدعوة الإسلامية العلامة عزالفكاسي

للأستاذ أنور الجندى

فى شهر ربيع الثانى ١٣٩٤ عبر الى الشاطئ الآخر ملبيا نداء ربه علم من اعلام الاسلام والوطنية وزعيم سياسى ومصلح اجتماعى لم يعرف عصرنا نموذجا مثله فى جمعه بين الجهاد السياسى الوطنى وبين الدعوة الى الله والقدرة فى مجال الدراسات الاسلامية ولقد يبدو هذا غريبا على الاجيال الجديدة التى ترى دائما الفصل بين الزعيم السياسى وداعية الاسلام بينما جاء هذا الفصل نتيجة سيطرة المفاهيم الغربية فى انشطاريته ودعوتها الى عزل ميادين العمل الفكرى والاجتماعى مما لم يعرفه المسلمون على طول تاريخهم ولذلك فقد كان العلامة علال الفاسى مثالا مجددا لمفهوم الاسلام فى القائد والزعيم .

واذا كان علال الفاسى له تاريخه الطويل فى ميدان العمل السياسى والجهاد الوطنى مشاركا فى حركة تحرير المغرب وقد احتمل فى ذلك السجن والنفى والتشريد فان جانب الفكر فيه هو ما نركز عليه فى هذه الدراسة املا فى استنشاء قيمه الفكرية وتقديمها للمسلمين من جديد لتكون نبراسا للعاملين فى مجال الاصلاح والدعوة الاسلامية .

ولقد نشأ « علال الفاسي » في أحضان حركة اليقظة الإسلامية التي احتضنت المفكرين المسلمين جميعاً في مراحلها المختلفة منذ صدع الإمام محمد بن عبد الوهاب بالدعوة في قلب الجزيرة العربية في القرن الثاني عشر الهجري متقدماً وسابقاً لكل حركة يقظة أخرى مما جاء من الضرب وقبل الثورة الفرنسية والحملة الفرنسية وكل ما يتصل بالارستاليات والمدارس الغربية بأكثر من خمسين عاماً .

ومن منطلق دعوة التوحيد امتدت كل حركات اليقظة في الهند وفي مصر وفي سوريا وفارس وجاء جمال الدين الافغانى الى مصر عام ١٨٧١ ليحمل نفس اللواء الذي حمّله السنوسى والمهدى والشوكانى والالوسى والطهطاوى وخير الدين التونسي ثم جاء محمد عبده ومدرسة المنار فامتدت حركة اليقظة الى المغرب حيث ظهر كنون والدكالى ومحمد العربى العلوى اساتذة علال الفاسى والرصيد الذى استمد منه ثقافته ودعوته وانطلاقه الى آفاق العمل الوطنى الإسلامى جميعاً ، ذلك أن المغرب العربى لم يعرف التقسيم بين العمل الوطنى والعمل الإسلامى بل أن العمل الوطنى نفسه قد انطلق من قلب حركة اليقظة ومفاهيم السلفية بوصفه جهاداً للاستعمار ومقاومة للفرز الأجنبى .

ولقد أشار العلامة علال الفاسى الى هذا المعنى فى كتابه :

« الحركات الاستقلالية فى المغرب العربى » : حين قال :

« لأن كانت السلفية فى باعنها الحنبلى (١) ترمى لتطهير الدين من الخرافات التى الصقت به والعودة الى روح السنة المطهرة فانها لا تقصد من وراء ذلك إلا تربية الشخصية الإسلامية على المبادئ التى جاء بها الإسلام بصفته المتكفل بصلاح الأمة فى دينها ودنياها لكن هذا الأعداد الفردى لا يقصد منه إلا تقوية التضامن بين الجماعة الإسلامية على أساس الأخاء الإسلامى أولاً والإنسانى ثانياً ، وذلك ما يستوجب كثيراً من التسامح مع المخالفين فى الوقت الذى يدعو للوقوف صفاً واحداً فى الدفاع عن الإسلام وعن الأمم الإسلامية كلها والدفاع عن الإسلام وأمه يستدعى بالطبع قبول المبادئ التى تعطى للفرد حرية المقيدة وحرية الفكر وتعطى للأمم حق تقرير مصيرها .

غير أن الوصول لهذه الوسيلة لا يتحقق إلا اذا تحررت البلدان الإسلامية من سيطرة الأجنبى المادية والمعنوية ولذلك فالمعمل على الاستقلال شرط أساسى لاكتساب الحرية التى لا بد منها لتحمل المسئولية » .
وهكذا يرى العلامة علال الفاسى أنه فى سبيل تحقيق أهداف حركة اليقظة الإسلامية لا بد من تحقيق التحرر الوطنى وتحرير التراب الأقليمى ،

(١) ترد كل حركة اليقظة الإسلامية بمنطلقها السلفى الذى دعا اليه محمد بن عبد الوهاب

تورد الى أحمد بن حنبل وابن تيمية .

ولذلك فهو ينظر الى دوره الوطنى ومجاهدته للاستعمار الفرنسى كجزء من خطة العمل الاسلامى الكبير - وهذا هو اصدق مفهوم - فاذا تم تحرير القرب المغربى اتجه علال الفاسى الى العمل من اجل (اليقظة الاسلامية) وهذه هى المهمة التى جرد لها نفسه منذ اعلان الاستقلال عام ١٩٥٤ فامضى ما يقرب من عشرين عاما فى هذا المجال ، ولم يكن عمله الفكرى الاسلامى ومحاضراته فى جامعة فاس الا جزءا من عمله السياسى بوصفه رئيسا لحزب الاستقلال وقد جرى عمله الفكرى الاسلامى فى ثلاث قنوات واسعة :

الاولى : تقنين الشريعة الاسلامية والاقتصاد الاسلامى على النحو الذى يمكن المسلمين من معرفة عظمة شريعتهم فى مواجهة تحديات الغزو الفكرى العربى وبالمقارنة مع القانون الوضعى والاقتصاد الرأسمالى والماركسى ..

وله فى هذا بحوث متصلة موسعة اهمها : بحثه : « مقاصد الشريعة الاسلامية ومكارمها » وبحثه عن (التنمية الاقتصادية فى الاسلام) بالاضافة الى (تقريراته على مشروع مدونة الاحوال الشخصية) .
الثانى : فى مجال التاريخ الاسلامى والتاريخ المغربى بوصفه جزءا من تاريخ الاسلام وله فى ذلك دراسة هامة عن مكان التاريخ الاسلامى من التاريخ العام للبشرية ، بالاضافة الى دراساته المختلفة :

- ١ - الحماية الفرنسية فى المغرب من الوجهة التاريخية القانونية .
- ٢ - حماية اسبانيا فى مراكش .
- ٣ - السياسة البربرية : عناصرها ومظاهر تطبيقها .
- ٤ - مفآخر العلويين : موجز تاريخ الدولة العلوية .
- ٥ - الكتاب الاحمر عن القضية الموريطانية والحدود المغربية (بالفرنسية) .

- ٦ - الاستعمار الفرنسى فى الجزائر .
(ثالثا) فى مجال ترشيد وبناء الشخصية الاسلامية العربية .
واهم ابحاثه فى هذا المجال كتابه (النقد الذاتى) الذى حظى باهتمام الباحثين فى كل مكان والذى ترجمت اقسام منه الى اللغات المختلفة .
ودراسته عن مستقبل اللغة العربية فى المغرب .
وبحثه عن الحرية بالمقارنة بين النظريات الفلسفية المختلفة والاسلام وبحثه عن محمد عبده وموقفه من الشبه والمتشابه .
ودراسته عن التبشير المسيحى وبعض الوثنيات الطائفية الهندية ودرسته عن مهمة علماء الاسلام .
ومن خلال هذا الحصاد الضخم الواسع المنوع نجد شخصية (علال الفاسى) كمفكر اسلامى واسع الافق ، عميق الرؤية ، متمكن من معرفة

أبعاد الفكر الإسلامى مع مقدرة كافية للمقارنة مع الفكر الغربى بشقيه فى
إيمان واضح بالتمييز والذاتية والأصالة الواضحة فى الفكر الإسلامى .
ولفذهب معه الى مفهوم الإسلام ، عندئذ نجدده واسع الأفق ، واضح الفكرة
عميق الدلالة :

ما هو الإسلام ؟

« الإسلام ثورة على الجاهلية ، هو نقيضها ، هى شرك وهو توحيد
وهو إيمان وهى شكوك وأوهام ، هى فوضى وهو نظام ، هى تقاليد
وعادات ما أنزل الله بها من سلطان وهو شرعة ومنهاج ، هى جيت
وطاغوت وهو عدل وحرية والدين هو مجموع ما شرعه الله من أحكام
سماوية منزلة على أنبيائه ، وهو جامع للإيمان والإسلام والاحسان كما فى
حديث جبريل ، هذا جبريل جاء يعلمكم دينكم ، قال البخارى فجعل ذلك
كله ديناً .

والدين عند الله الإسلام وأذن فالإسلام والدين بمعنى فى الاصطلاح
الإسلامى ، والإيمان هو اعتقاد فى النفس وتعبير عنه باللسان وإثبات له
بالمعمل ، والمناسك هى التعميدات التى تعبد الله بها عباده من صلاة وصيام
وحج وقربان ، وهى مظاهر الإيمان ، وتدخل فى مدلول الدين ، والشرع
فرع من فروع الدين ، وهو دستور الفرائض والسنن والمباحات
والمحرمات التى جاء بها الدين بأحكام عامة أو خاصة منها المعاملات ومنها
دستور الحكم الشرعى والحكم السياسى فى الأمة والدولة .

والشرعة هى السبيل المستقيم ومنها ضرورات الحياة وتدخل فيها
الشرائع السياسية ، فالشرعة أذن الدستور القويم لكل ما هو سبب الحياة
فالإسلام هو الانقياد لله الناشئ عن الإيمان به ومحبته وطاعة النفس
لامتثال أوامره واجتناب نواهيه .

وقد حاول الغربيون أن يجعلوا من كلمة الإسلام ما يدل على معنى
الاستسلام الأعمى وبنوا على ذلك تصورهم الخاطيء لفكرة القضاء والقدر
عند المسلمين ورتبوا على جميع ذلك تعبير ما أصاب المسلمين من انحطاط
وكسل بهذا الاستسلام الذى يعنى بزعمهم الإيمان بأنه لا حاجة لعمل شئ
من شأنه أن يغير أحوال المسلمين لأن كل شئ مكتوب وأذن يجب الخنوع
والاستسلام وكل محاولة لغير ذلك عبث ، مع أن الإسلام يعنى الإنابة لله
فى طاعته وهذه تعنى القيام بكل ما فرضه الإسلام ودعا اليه من أعمال
دينية ودنيوية لضمان السعادة والهناء فى هذه الحياة وفى الأخرى .

الحرب بعد الاستقلال

ويصور علال الفاسى موقف الأمة العربية بعد أن خرج المستعمر ،
وبدأت مرحلة الاستقلال : —

« امتنا العربية آمنت بالاسلام ديناً واتخذت أحكامه خلقاً وراث آثار ذلك في كل تاريخها فعاشرت معه عزيزة حرة كريمة مصونة حتى اذا هاجمها المستعمرون الغربيون في عهودها الاخيرة وغلّبوها بقوتهم المادية وجدوا عندها من طاقة الايمان ، وخلق الدين ، مادمعها للاستمرار في النضال والثبات في المقاومة فاستطاعت أن توحد صفها وتلتف حول الخير من أبنائها وتفسر الاستقلال من يد العدو قسراً ، وكانت تسير بعد الاستقلال في طريق مفيدة تفضي بها الى « ثورة المؤمن » الذي يتحرك ليثبت عقيدته وينقلها من عالم الضمير الى ميدان الواقع ، وذلك باقرار مبادئ العدالة الاجتماعية كما أرادها الاسلام لا ضرر فيها ولا ضرار حتى اذا قاربت الثورة أن تبدو ونورها أن يشرق قامت ردود الفعل فأوقفت الأمة عن سيرها وشغلتها بنفسها وحدثت بينها الفرقة وفقدان الثقة .

ولقد صرخنا على اثر النكبة الاولى التي حلت بفلسطين ان لا منقذ لنا غير الاسلام ولا خلاص لشعبنا الا بتماليم القرآن .

ولما اشتدت الفرقة وافضت الى حروب ومشاجرات نادينا مع المؤمنين في كل انحاء الارض المسلمة بضرورة التضامن الاسلامي علماً منا بان الوحدة المبنية على العقيدة لا على السلالة او اللغة هي أمتن رباطاً وأقوى عملاً وأجدى عاقبة ، ولكن خصوم (الجامعة الاسلامية) انضموا الى طائفة الدول الكبرى في محاربة هذه الدعوة البريئة بانها حلف استعماري مع أنها وحدها التي كانت قادرة على ابراز ما للشعوب الاسلامية من قوة وهكذا انعزل العرب عن بقية العالم الاسلامي وانقسموا .

كل ذلك والاحزاب صهيونية وصليبية تتستر باسم الديمقراطية أو الاشتراكية تفت في عضدهم ولا تألو جهداً في تضليلهم وتوقع بينهم العداء والبغضاء . . . »

وننتقل الى جانب آخر من جوانب فكر « علل الفاسي » ومفاهيمه .

« الفؤو الفكري »

« الذين جذبوا الفاء الخلافة والتخلي عن فكرة الجامعة الاسلامية ظنوا ان ذلك سيتيح الفرصة للتكتل على أسس تقدمية جديدة ، دون التعرض لمعاداة الغربيين الذين زعموا انهم تخلوا عن التعصب الديني وفتحوا صدورهم لعلاقات انسانية كما شبه للعرب ان انتهاء الخلافة العثمانية سيتيح لهم اقامة سلطان عربي موحد : « هذا كله » لم يكن إلا استدراجاً لنفوس العرب والمسلمين للتدخل من مثلهم العليا واخوتهم الدينية التي لا مثل لقوتها . ولقد نجح الصهيونيون والصليبيون والمستعمرون في افساد الروح الوثابة التي أخذت تنمو في نفوس العرب والمسلمين منذ

الصرخة الاولى التى أعلنها جمال الدين ومحمد عبده وغيرهما من قادة الفكر فى عالم الاسلام الجديد ومن غير أن تزول قداسة هؤلاء القادة فى نفوس المسلمين يشبه اليهم دعاة الاعداء ان افكارهم انما تمثل مرحلة من مراحل النضال ضد الرجعية وان النتيجة الحتمية لها هى هذه الافكار الانحلالية التى ضيقت على المسلمين طاقاتهم ومفنوياتهم فى سبيل مثل بعيدة عنهم ولا تقضى الا الى زوال الكيان العربى الاسلامى . ان النكبة من هنا بدأت من الاحتلال الفكرى الذى تطفل فى نفوس أجيال من قومنا باسم التقدمية والديمقراطية والاشتراكية دون تعمق لمعانى الاشياء ونفوذ لفحواها » ..

مستقبل الاسلام

وكان العلامة علال الفاسى صادق الايمان بمستقبل الاسلام اذا ما تسلم المسلمون بالوعى والايمان :
« ان ضعف تمسك المسلمين بالاسلام والابقاء على بعض منه فقط فهذا صحيح مع غاية الاسف ، ولكنه لا يدعو الى اليأس وان ذلك من طبائع الاشياء . قال الله تعالى فى كتابه العزيز . (لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم اجر غير ممنون) فالصعود للانسان ثم الهبوط ثم الصعود ثم الهبوط شئ ضرورى ولكن الثلة المؤمنة التى تظل تعمل الصالحات ولا ينقطع اجرها هى التى تعود بالمسلمين وبالاتسان الى ما خلق عليه من احسن تقويم وترفعه من اسفل سافلين الى اعلى عليين ، فضعف المسلمين أو تخليهم شئ موقوت لا بد أن يزول ولن يزيله خروجهم من ملتهم أو قبولهم مبدأ اللادينية بل بقيام طائفة ظاهرة على الحق بواجبها لرد المسلمين الى حظيرة الاسلام الحق ان علمائنا اليوم مسئولون عن تربية شبابنا وارشاد امتنا ، ولكن عليهم لكى ينجحوا ان يعطوا الدليل العملى من سلوكهم وقيامهم بالنضال المستميت فى سبيل الحق فى بعث الاسلام ثقافة وحضارة وشريعة ولغة كتابة » .



(وبعد) فقد كانت حياة علال الفاسى حياة خصبة عامرة بالكفاح والنضال ، قضى طرفا منها فى القرويين متعلما ومعلما ، وقضى طرفا منها فى الشرق ومصر مهاجرا وقضى طرفا منها فى الصحراء منفيا وقضى طرفا منها فى السجن معتقلا ، ثم عاش سنواته الاخيرة بعد الاستقلال مجاهدا بالكلية واستطاع أن يرسم صورة واسعة لاصول الثقافة العربية الاسلامية فى المغرب كواحد من قادة الفكر وائمة الدعوة الاسلامية « رحمه الله » .

الفكر الاسلامي

للاستاذ : فاروق منصور

ما هو دور الفكر الاسلامي وواقعا يخضع لاعتبارين او يواجه امرين ؟
عدو يهدد او ننتظر منه العدوان ولا نأمن جانبه ، ودين يأمر بالجهاد ويدفع
للاستعداد له ؟

اننا امام امرين ان اعددنا لكل منهما عدته سلمنا وسلمت حياتنا ، وضمنا
الامان والامن والفوز ، بل ضمنا الحياة • ومن حسن الحظ ان الوفاء
بالالتزامين ، والقيام بالامرين ، واحد • فلنسا امام تعدد الجهود ولكن امام
تضافرها ، ان ما يرضى ديننا هو نفسه ما يصلح ديننا •

ان ديننا يأمر بالجهاد والاستعداد له لا خلاف في ذلك ولا شك ، واننا
نواجه عدوا لا يمكن ان نتقى شره ونأمن مكره الا بالجهاد والاستعداد الدائم
له ، فما هو واجب الفكر الاسلامي في هذه الحالة • ؟

والإنسان والمعمرك

لكي نعرف حقا :

وإذا كان ذلك هو حقيقة واقعة ، فإن معرفة حقيقتنا تدفع الى معرفة الطريقة ، الذي نسلكه ، وتؤدي الى فهم ما يجب الذي ينبغي الالتزام به ، أو القيام بأدائه . وهذا هو دور الفكر الاسلامي المعاصر : توضيح الواقع ، ووضع الحلول ، ورسم الخطط . أن الفكر الاسلامي وهو يأخذ من الكتاب والسنة أصوله ويقوم عليهما لا ينبغي أن يكون أبداً بعيداً عنهما ، أو غير ملتزم بهما في شكله أو موضوعه ، في واقعه أو تصوراته . لأننا إذا كنا نعد الفكر المعاصر الذي لا يواجه مشكلات عصره انحرافاً أو سلباً بتفسيرات العصر فإن الفكر الاسلامي الذي لا يلتزم بالكتاب والسنة غير مؤمن . وفكره آنذاك ليس مطلوباً وليس مقبولاً بل انه بمنس أدق

أن الفكر الاسلامي المعاصر ايماناً برسائله وفهماً لواجبه ووعياً لاحتياجات الأمة المسلمة عليه أن يواجه واقعه ، ويعد له حماية لهذا الواقع ودفاعاً عنه . وتبشيراً بمستقبل زاهر ، وعملاته واعداداً لما يجب أن يكون عليه بناؤه ، عليه أن ينبه الأمة الاسلامية الى الخطر ويضع لها اساليب المقاومة أو طرق اتقاء ذلك الخطر وأن يمدّها بالقدرة عليه . نحن أمة أمرها دينها بتحمل أعباء الجهاد استعداداً دائماً له ، وتربية على تحمّله . وتوفيراً لمقتضياته ومتطلباته . ونحن أمة تراجه عدواً أريد لها أن تواجهه ، وأن توجه جل اهتمامها له ، أو لمقاومته واتقاء شره والتخلص من أخطاره . هذه الحقائق يجب أن تظل مطروحة علينا ومفهومة .

الايديروجين يحترق ، فاننا نقول إن الفكر الاسلامي ما قام على الكتاب والسنة يلتزم أولا بالكتاب ويسير في ضوء السنة مهتديا بها .

فهو فكر اسلامي ما اتبع ذلك وليس اسلاميا ما خالفه لأنه اذا كان اتباع الكتاب والسنة أمرا حيويا للفكر الاسلامي فانه عندما يبعد عنهما يفقد هويته ، يتخلى عن لبه ، يتنازل عن جوهره ، وحينئذ لا يكون شيئا ذا بال ، وحينئذ لا يكون بمقدوره أن يقدم شيئا . وهذا ليس مطلوبنا ، وليس متمشيا مع احتياجات امتنا ، ولا ملائما لظروفنا : الفكر سياج امن لواقع وضمان أكيد لمستقبل .

عندما نعود الى الكتاب والسنة !

ان العودة للكتاب والسنة والالتزام بهما اتباعا وتسليما لا يعنى الجمود بل يعنى الارتباط بالأسس السليمة . والاهتداء الى الطريق السوى الذى يسلم من يسير عليه ، ويفهم من يلتزم به ، ويهتدى من يسلكه . والالتزام بالكتاب والسنة يعنى الارتباط بالله ، وحينئذ يكون ايماننا مبصرا ، واعتقادنا سليما ، ويقيننا بناء . فالإيمان بالله يوضح الأمور أمامنا ، ويضاعف من قدرتنا على العطاء ، ومقدرتنا على الفهم بصورة أدق وأوضح . الالتزام بأمر الله واتباعه يطهر نفوسنا ، ويشحذ قوانا فنرتفع عن كل حقد ونسبوا فوق كل ضغينة ، وتعالى عقولنا على الوقوع في براثن الجهل أو الخرافة أو الشعوذة ، لأن الايمان بالله يعنى معرفة الحق ، ومعرفة الحق تقود الى الخير والصواب . ان الايمان بالله يدفع الانسان الى تفهم طريقه ومعرفة مساره ، يجعل من صاحبه متوكلا على الله وليس متوكلأ ، مجاهدا وليس

مرفوض ، لا يريد ديننا ولا تريده أمتنا ولا تريده حياتنا اليوم وغدا ، وما أظنها كانت تريده بالأمس بل ان حياتنا في كل مراحلها ترفضه . واذا كان المفكر غير مؤمن فهو غير مؤتمن واذا كان العدو خطرا فان الخائن في صفوفنا أشد خطرا . لذلك فان الفكر الاسلامي مطالب في هذه الاوقات أكثر من أى وقت مضى بأن يرتبط بواقعنا أكثر ويتلاحم مع حياتنا ، يحسها ليعطيها ، ويفهمها ليدفع لها بما يعينها ، ويدفع بها الى ما يقويها ويحسنها ، ويجعل منها الافضل والأحسن لكى يحفظ لأمتنا حياتها ولديننا سموه ولقيمنا أصالتها .

ان الفكر الاسلامي اليوم لا يمكن أن يكون دوره قاصرا على أن يدور حول القضايا الشكلية ليزيدها غموضا ، أو ليفرق في غموضها ، ويفرق معه الكثيرين منا .

بل واجبه ان يعود الى حقيقته ، الى سالف أيامه ، يوم كان أكثر أصالة وأكثر اقترابا من الكتاب والسنة ، كى يبدع اليوم كما أبدع بالأمس . لأن الفكر الاسلامي لا يمكن أن يبدع كما أنه لا يمكن أن يكون شيئا ما لم يلتزم بالكتاب والسنة . وارتباط هذا الفكر بالكتاب والسنة ليس في حقيقته اتباعا فقط ، ولكنه صمام امن ، وضمان سلامة ، واتساق مع حقيقته ، وتمش مع واقعه ، وهو وضع للأمور في نصابها ، أو تعريفها بصفاتنا ، فإذا ما قلنا مثلا أن الماء يتركب من الايديروجين والاكسجين بنسبة ٢ : ١ كيميائيا ، واذا قلنا أن مناخ البحر الابيض المتوسط حار جاف صيفا معتدل ممطر شتاء . أو قلنا ان غاز الاوكسجين لا يشتعل ولكنه يساعد على الاشتعال بينهما

مخدرا أو منوما . مدركا للأسباب والنتائج ، يرجع الأمور كلها لله ، وفي نفس الوقت وانطلاقا من هذا الإيمان يحس أنه مخلوق له قدرات يجب أن يحسن استخدامها ، ويوجهها توجيهها سليما فيما يعود بالنفع والفائدة على دينه وأمه وجماعته ، وفيما يصلحه ويصلح مجتمعه ، فيقدر استخدامه الحسن ، ويقدر عطائه الحسن يكون كمال إيمانه ، وكلما اتقن عمله وخلصت نيته وصلاح عطاؤه كلما زاد اقترابا من الله وكمل إيمانه ، وثقته به ، واخلاصه له .

والالتزام بالكتاب والسنة يقود الإنسان الى معرفة الذات ، وفهم الواقع ، لأن الكتاب والسنة إنما استهدفا إقامة المجتمع الأمثل وكفلا له أحسن الأساليب وأنجح الوسائل التي اذا التزمت حققت الغاية ، وأوصلت الى الهدف المرجو ، والامل المنشود .

يا أمة الإسلام هذا عدونا !

ان معرفة الذات في ضوء الكتاب والسنة ستقودنا الى معرفة الواقع : ما يواجهنا من مشاكل ، ما نعيش فيه من ظروف ، ما نخضع له من مؤثرات ومعرفة حقائق الأمور ليست كل شيء ولكن لا بد من اكتشاف العلاج والقيام به لتكتمل المعرفة . اننا مثلا عندما نعرف ان انسانا ما عزيزا علينا يشكو مرضا فهذه المعرفة في حد ذاتها ليست شيئا ، ولكن ما يترتب عليها هو الشيء ، وهو ما نسمى اليه دائما . ندرك أنه مريض فنسعى به الى الطبيب المختص ليعالجه ، وإذا لم يجد العلاج يغير الطبيب الدواء أو نغير له الأطباء حتى يبرأ ، وبالمثل في حالتنا هذه عندما نعرف ذاتنا فاننا

نعرف أننا أمة عربية ، دينها الإسلام يطالبها بحياة مثلى ، يرسم لها طريقها ويمدها بلبينات البناء ، وهي مطالبة باقامة تلك الحياة المثالية والا كانت جاحدة بنعمة الله عليها ، مقصرة في حق الله وحق نفسها ، وغير مستحقة للحياة . وعليها أن تسعى لما يرضى الله ، ويحفظ عليها حياتها ، ويبقى لها مكانها بين الأمم ، ومعرفة الذات تقودنا الى تفهم الواقع ، فنعرف اننا نواجه عدوا جاعنا ليسرق الأرض ، ويشنت الشمل ويقتل الأفراد والجماعات . جاء الى أرضنا متسلحا بأحقاد قديمة ، وأطماع تاريخية ، جاعنا مزودا بأحدث الأسلحة التي يملكها أو تمنح له . جاعنا ولديه اصرار على أن يقضى علينا أنه لم يفتح نفسه أبدا بإمكانية التعايش بل هو مصر على الانفراد . أنه عدو يزعم التفرد والتميز . وهو لا يعنى بتميزه وتفرده مجرد اكتسابه لصفات —

يزعم لنفسه أنها تميزه عن الآخرين . ولكنه يصر على أن تميزه الزعموم يعطيه الحق بالسيادة على الآخرين . يعطيه الحق في أن يسود فيستعبد غيره ، ويستخذه وفق أهوائه . والتميز في مفهوم عدونا يعنى أن حق الحياة مكفول له ليس على رؤوس الآخرين ولكن فوق جثثهم ، لا بد في زعمه أن يحيا هو ، وهو وحده . أنه يؤمن بأن حياته تتعارض مع حياة الآخرين فلا بد أن يفقد الآخرين حياتهم ليسعد هو . أي يجب أن نفنى لكى يحيا سعيدا . معرفة هذا الواقع تقتضى معرفة كل شيء عن العدو ، تاريخه ونفسية أفراد ، وفهم نواياه العدوانية ، كيف يتجمعون ؟ ولماذا يتجمعون ؟ وكيف نفرق جمعهم ؟ ومعرفة الواقع ستقودنا الى فهم مخططات العدو . كيف يفكر ؟ وكيف

ينفذ أفكاره ؟ وما هي خطورة هذه الأفكار ؟ وكيف نتقيها ؟ ان معرفة هذا الواقع وفهمه ووضع الحلول اللازمة له هو أهم ما يجب أن يمتنى به الفكر الإسلامى المعاصر . والطريق اليه ليس اطلاق صرخات الخوف ، وليس نفخ البالونات وصنع آلاف من الطبل الاجوف عن خطورة العدو ، او عن مقتدرتنا التى لا تقهر ، وجموعنا التى لا تيزم .

لا هذا ولا ذاك ، ولكن واجب الفكر الإسلامى اليوم أن يوضح حقيقة الواقع ، حقيقة العدو ، والطريق السوى لمواجهة الواقع ومجابهة العدو . لكى نحيا كراما ، ولكى نعيش الحياة التى ارادها لنا ديننا ، وأمرنا الله بها ، والتى نريدها لأنفسنا ، والا فلنذهب جميعا .

رسالة هذه الأمة :

واذا كانت معرفة الذات وفهم الواقع هما واجب الفكر الإسلامى المعاصر ، فهما ليس واجبه الوحيد ، ولارسلاته الوحيدة ، أو عمله الاوحد . ولكن للفكر الإسلامى دوره ، وعليه واجبه وهذا الدور أكبر من معرفة الذات ومواجهة الواقع . وواجب الفكر الإسلامى أعظم من ذلك أيضا لأنه يتشئ مع الاسلام ورسالته - وما تراجع اليوم من أخطار أيا كان حجمها ما هي الا شلالات اعترضت المسار ، او عقبات في طريق الاسلام ومضيئه الى غاياته الحضارية . وهذه الشلالات أيا كان عددها ، ومهمها بلغت حجما وكيفا يجب ألا تكون صخرة تحطنا ، سدا تقف عنده وتمنعنا من المضي . أن واجب الفكر الإسلامى المعاصر أن يصنع الانسان القادر على تخطى الصعاب ، والعبور

فوق مشاكل عصره ، يحلها ويضع اجابات عملية لتساؤلاتها ، ويحسم ما تلقيه عليه من متاعب ، ليبنى ما يأمره به دينه ، وما يتلاءم مع قيمه ، ويتمشى مع سلامته وأمنه . لقد جاء الاسلام ليكون دين الانسانية ، وليكن اتباعه بهديه واتباعه خير أمة اخرجت للناس جاء الاسلام ليتبعمه كل القادرين على اطاعة الله والعمل بهديه ، وعندما يطيعون الله انما يتحملون عبئا ، وعندما يعملون بهديه انما يتحملون مسئولية ارتضوا طوعية ان يتحملوها ، وحملوا امانة يسعدهم القيام بتأديتها .

أمة شرفها الله :

وهذه الأمة التى ارتضت ذلك وسعدت به لا ترجع عظمتها فى رضائها فقط بأن تكون فى طاعة الله ، ولا فى قبولها لحمل رسالته ، وهما أمران محققان للعظمة ، يبعثان الفخر . ولكن ترجع عظمة امتنا وفخرها الى كونها الأمة الوحيدة التى اختارها الله لحمل رسالته ، والقيام بشرف توصيلها للآخرين ، بالايداع والسلوك . ولنا فى الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم الأسوة الحسنة لقد أبلغنا صلى الله عليه وسلم رسالة ربه وكان بسلوكه مثالا لهم يتكرر ، علينا ان نتولى ابلاغ غيرنا الرسالة التى حملناها ، وعلينا ان نربيه بالآداب المثالية التى تعلمناها من الرسول الكريم ، والتزمنا باتباعها . معنى ذلك أن علينا واجبا دينيا هو حمل رسالة الله ، وتحضير الانسان . هداية الانسان الى معرفة الله والعمل على قيام حضارة انسانية مرتبطة بتعاليم الله ، هذا هو دورنا فى الحياة وهذا الدور هو واجب

الفكر الاسلامي المعاصر الذي عليه أن يقوم به ما كلفه من جهد ، أو القى عليه من مشاق .

فإذا ما نظرنا في ضوء الواقع فإننا نجد أن قيام الفكر الاسلامي بهذا الدور وقيام المسلمين به يصادهم أطماع العدو ، ويقضى على أحلامهم ، أي أن هناك صراعا حضاريا آخر .

لم يخلقه مجرد أطماع العدو ولا أحقاد التاريخ وكونه ركنة استعمارية ولكن جاء نتيجة لأننا دعاة خير ، وأمناء على رسالة الله في الأرض . ولا بد والأمر كذلك من أن نلتقي بالشر فنصارعه ونصرعه ، ونحارب الباطل فنسحقه وننتصر عليه بتأييد من الله عندما نعد للنصر عدته من إيمان بالله وقيام بواجب الجهاد ، والاعداد له عسكريا وماديا ومعنويا ونفسيا وحضاريا .

معركة قديمة ما زلنا نعيشها :

ان المعركة بيننا وبين عدونا لم تبدأ في ١٥ مايو ١٩٤٨ يوم قامت في منطقتنا دولة دخيلة علينا ، تهدد وتنشر الدمار ، وتسرق الارض ، وتلوث المرض ، وتدوس الكرامة .

وهي بالطبع لم تبدأ عندما أعطى بلفور وعده المشنوم في ٢ نوفمبر ١٩١٧ للصهاينة بإنشاء وطن قومي لليهود بأرض فلسطين العربية . بل لم تبدأ بطلب الصهاينة من السلطان عبد الحميد سلطان تركيا منحهم قطعة أرض — فلسطين أو سيناء لاقامة وطن قومي عليها . بل انها بالتأكيد لم تبدأ بالمؤتمر الصهيوني الأول عام ١٨٩٧ ، ولكنها بدأت منذ عهد بعيد .

انها ترجع الى مئات السنين ، بل الى آلاف السنين . ان المعركة بيننا وبين عدونا تتمثل في أن فئة معينة مدفوعة

بشذوذها الى القيسام بتصرفات متعارضة مع القيم الإنسانية ومتعارضة مع مصالح الجنس البشري مستمرة في عدوانها ، أن عدونا مدفوعا بشذوذه يروج بأنه متميز عنصريا عن بقية البشر . وقد اقتنع نفسه ، واقنع جموعه بهذا الشذوذ ثم راح يروج له ، ولم يكتف بمجرد الدعاية ، ولكنه حاول فرض ذلك بأن يكون له السيادة على الآخرين ، فمارس الفزوة ، وحاول التسلط ، وهم بايذاء الآخرين ، ولم يكف عن العدوان الا مرغما ، ولم ينطو على نفسه الا مكرها ، انه عدو يكبله عجزه ، ويقيده الضعف ، ولا يحفل بالقانون أو الخلق ، تلك طبيعته ، ولهذا كانت محاولاته لقهر الآخرين نادرا ما كان ينجح ، وكثيرا ما هزم لينطوي على نفسه ، وينطوي على أحقاد مخططات لجرائم جديدة الم يكن ذلك تاريخ العدو مع مصر القديمة حتى سحقهم أحمر ؟ الم يكن ذلك موقفهم حتى قضى عليهم بختنصر ؟ الم يكن ذلك هو ما حاولوه مع المسيح عيسى ابن مريم كلمة الرحمن التي أرادوا اطفاءها فخيبتهم الله ونصر عبده وانقذه منهم ؟

ولكن نصر الله عبده :

الم تكن تلك هي طبيعتهم مع الرسول الكريم محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم ، فكان هو الوحيد الذي كشف مؤامراتهم ووضع حدا لجرائمهم وخيانتهم . وقضى على جموعهم ، الم يكن محمد صلى الله عليه وسلم وهو وحده الذي قضى على أعداء البشرية قتلة الرسل ناشري الحقد والضغينة ؟ بل أن انتصار محمد صلى الله عليه وسلم

حضارة يجب أن تستمر ، ولكي تستمر لا بد من مقومات ، وأول هذه المقومات الانسان صانع الحضارة ، وحاميها ، فلكي نقهر عدونا ، ولكي نصون الحضارة ونعمل على استمرارها وتقديمها لا بد من وجود الانسان المسلم ، لأنه القادر على هذه المهمة ، ولأنه الذي اختاره الله لها . ولكي يوجد الانسان المسلم فلا بد من توفر منهج إسلامي لبنائه ، منهج إسلامي لتربيته ، منهج إسلامي لحياته ، لنجد الانسان المسلم والحياة الإسلامية لأنه لا حياة بلا انسان ، ولا انسان بلا ايمان ، ولا ايمان الا بما أمر الله به ، وأنزله على عبده ، واختاره له ، وأمره ببلاغه لنا .

المعركة بيننا وبين عدونا اذن لا يحسمها الانتصار في جولة أو جولات ولا ينهيها قرار بالسلام أو الرغبة فيه ولكن ينهيها هزيمة عدونا حضاريا بأن يكون لدينا دائما الانسان الاقوى ، الانسان الافضل الانسان الاقدر ، وأول الطريق لبلوغ القوة الايمان ، وحقيقة الايمان اقرار وعمل ، وأحسن العمل صدقه وأصلحه ، ولا عمل بغير علم . لقد علمنا الله وأرسل إلينا رسولا ليعلمنا ، ويعطينا العلم باعتباره ضرورة للحياة لأنه لا ايمان بغير علم ولا حياة بغير ايمان فليأخذ الفكر الإسلامي بأساليب العلم . انه واجب الفكر الإسلامي المعاصر أن يسمى لبناء الانسان المسلم الصالح للحياة وواجبه أيضا أن ينبه دأئنا وباستمرار الى معركة الحياة ودورنا الحضاري ومتطلبات هذا الدور من جهد مطلوب وبقظة دائمة واستعداد متواصل مرتبط بالايمان بالله والاصرار على النصر .

هو الانتصار الوحيد الحاسم الذي قضى على شوكتهم فظلوا مئآت السنين مضيقين . وليس غير اتباع محمد صلى الله عليه وسلم من يقدر على سحق هذا العدو اليوم . ان محمدا صلى الله عليه وسلم قد أنقذ الجنس البشري من هذا السرطان وجنب الانسان شر عصابات يدفعها الحقد وتحركها الضغينة ويجمعها الشذوذ . وان رسالة اتباع محمد اليوم حماية الانسانية منهم . فالمعركة بيننا وبين الصهيونية قديمة اذن . اننا العرب قد تصدينا لهم قبل الاسلام ونحن العرب اتباع محمد الذي هزمهم والذين سنحى البشرية من خطرهم باذن الله . هي أمانة حملناها وعلينا أن نؤديها .

ماضي يجب ان نذكره :

واجب الفكر الإسلامي المعاصر ان يعي ذلك ويبشر به لا بمجرد البشري يسوقها ، أو الأمانى يتفنى بها ، ولكن بكشف العدو ، وتوضيح المسار التاريخي لأمراته ، والمواقف التي هزم فيها ، وكيف هزم . ان واجب الفكر الإسلامي المعاصر أن يوضح للانسان العادي في أمتنا كيف انتصر الرسول صلى الله عليه وسلم عليهم وكيف يمكن أن نفتصر . ومرورا بهذه المهمة سيقوم الفكر الإسلامي بالطبع بتوضيح ما هو الاسلام ؟ ومن هو المسلم ؟ كيف نعيش الاسلام ؟ وكيف نكون مسلمين ؟

المعركة بيننا وبين عدونا معركة حياة والحياة مستمرة ولضمان استمرارها يجب أن نقهر عدونا . والمعركة بيننا وبين عدونا معركة

شعبنا إلى وليّة النصف

للأستاذ : أحمد مظهر العظمة

سبق الدين بغفرانه الى هذه المعاني ، وجاءت رحمة الله تعالى لا حد لها . لأن الله سبحانه أرحم بعباده من آبائهم وأمهاتهم لهم . قال الله تعالى (ورحمتي وسعت كل شيء ، فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون) (الأعراف : ١٥٦) ، وقال سبحانه : (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ويعلم ما تفعلون) (الشورى : ٢٥) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لله أشد فرحا بتوبة عبده حين يتوب اليه من أحدكم كان على راحلته بأرض فلاة ، فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه ؟ فأيس منها . فأتى شجرة فاضطجع في ظلها قد أيس من

جعل الله تعالى للمسلم مناسبات تقوى فيها التوبة وتقبل الطاعة ويمتد الرجاء في عون الله ونعيمه ، وبذلك يطمئن المسلم برضاء الله عنه فينشط في سعيه الحميد الى قصده المبرور المنشود .

وللاطمئنان النفسى قيمته الكبرى في هذا المضمار ، فهو كما يقول علماء النفس والتربية من عوامل النشاط ونمو الشخصية ، اما القلق النفسى فهو على عكس ذلك : هدام للرغبات والآمال والأعمال ، ان الطفل الذى يسكن الى جناح أبويه مثلا ، هو أرضى نفسا وأسلم سلوكا من اليتيم الذى فقدتهما وفقد من يحنو عليه بعدهما .

راحلته فبينما هو كذلك ، اذا هو بها
قائمة عنده ، فأخذ بخطامها . . .)

نتقل بعد هذا التهديد الى الحديث
عن التوبة والغفران في شهر شعبان
الذي يعلى هم المؤمنين ليجدوا في
سيرهم (فيزيدوا من انتاجهم) في
الطاعات والبرات .

فشهر شعبان شهر مبارك ، فهو
موسم من مواسم الخير والبر . عن
عائشة رضي الله عنها انها قالت :
(كان رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصوم حتى نقول لا يفطر ،
ويفطر حتى نقول لا يصوم ، وما
رأيت رسول الله صلى الله عليه
وسلم استكمل صيام شهر قط الا
شهر رمضان ، وما رأيته في شهر
اكثر صياما منه في شعبان) — رواه
البخاري — .

وان لليلة النصف من هذا الشهر
المبارك — شعبان — مزايا عطرة .
روى المنبذري في (الترغيب
والترهيب) احاديث عديدة ان كان
فيها شيء من ضعفه او ارسال فان
بعضها يعين بعضا في سبيل
الطاعات ، منها حديث طريف صريح ،
تصحه الخشية والخشوع ، فقد
روى عن عائشة رضي الله عنها
قالت : دخل على رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، فوضع عنه ثوبه
ثم لم يستتم ان قام ، فلبسهما ،
فأخذتني غيرة شديدة ، ظننت انه
يأتي بعض صوحيباتي ، فخرجت
أتبعه ، فأدركته بالبقيع بقيق الفرقد

(مقبرة المدينة) يستغفر للمؤمنين
والمؤمنات والشهداء ، فقلت : بأبي
وأمي أنت في حاجة ربك ، وأنا في
حاجة الدنيا ، فأنصرفت فدخلت
حجرتي ولى نفس عال ، ولحقتني
رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال : ما هذا النفس يا عائشة ؟
قلت : بأبي أنت وأمي ، أتيتني
فوضعت عنك ثوبك ثم لم تستتم ان
قمت فلبستهما — فأخذتني غيرة
شديدة ، ظننت انك تأتي بعض
صوحيباتي حتى رأيك بالبقيع تصنع
ما تصنع . فقال : يا عائشة اكن
تخافين أن يحيف الله عليك ورسوله ؟
أتاني جبريل عليه السلام فقال : هذه
ليلة النصف من شعبان ولله فيها
عتقاء من النار بعدد شعور غنم كلب
(اسم قبيلة) لا ينظر الله فيها الى
مشرك ، ولا الى مشاحن ولا الى
قاطع رحم ، ولا الى مسبل (مستكبر
من أسبال الأزار) ولا الى عاق
لوالديه ، ولا الى مدمن خمر) . ثم
وضع عنه ثوبه فقال لي : يا عائشة ،
تأذنين لي في قيام هذه الليلة ، قلت :
نعم بأبي وأمي ، فقام فسجد ليلا
طويلا ، حتى ظننت انه قد قبض ،
فممت التمسه ، ووضعت يدي على
باطن قدميه ، فتحرك ففرحت وسمعته
يقول في سجوده : أعوذ بعفوك من
عقابك ، وأعوذ برضاك من سخطك ،
وأعوذ بك منك ، جل وجهك ، لا
أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على
نفسك .

فلما أصبح ذكرتهن له ، فقال :
يا عائشة تعلميهن ، فقلت نعم ، فقال :

تعليمیہن و علمیین ، فان جبریل علیہ السلام علمنیہن ، و امرنی ان ارددن فی السجود . (ای مطلق سجود) : الترغیب (رواہ البیہقی) .

أما الدعاء الذي اعتاد كثير من
الناس تلاوته ليلة النصف من شعبان
فليس دعاء نبويا مأثورا وإنما هو من
وضع بعض المتأخرين ، ولا يرتضيه
العلماء المحققون . واطهر دلائل
وضعه جعل ليلة النصف من شعبان
ليلة يفرق فيها كل أمر حكيم ، مع أن
هذا الوصف من شأن ليلة القدر ،
قال تعالى في سورة الدخان (أنا
أنزلناه في ليلة مباركة أنا كنا منذرين
فيها يفرق كل أمر حكيم . أمرا من
عندنا أنا كنا مرسلين . رحمة من
ربك انه هو السميع العليم) الآيات
٣ ٦ .

ومما تضمنه الدعاء المعتاد قوله تعالى (يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب) . واستكمال هذه الآية يوضح تمام معانيها ، قال تعالى في سورة الرعد : ٣٩ (ولقد أرسلنا رسلا من قبلكم وجعلنا لهم أزواجا وذرية ، وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا باذن الله ، لكل أجل كتاب ، يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب) فيه كل ما هو ثابت من أصول الشرائع . فالله تعالى يمنح رسوله ما شاء من أزواج وذرية وغير ذلك ، ومنهم محمد صلى الله عليه وسلم الذى استنكر المشركون رسالته وبعض شئونه وما تنزل عليه من آيات مباركات . كما ان الله تعالى

ينسخ أحكاما أو يعدلها ويثبت أخرى
 وشبيه بما تقدم قوله تعالى في سورة
 البقرة : ١٠٦ (ما ننسخ من آية أو
 ننسها نأت بخير منها أو مثلها) وهذا
 أمر مألوف مثله في الشرائع الوضعية
 أيضا حين ينسخ قانون متأخر قانونا
 سابقا أو يعدله مراعاة للمصلحة
 الحققة .

وبعد ، فإن فى الادعية القرآنية
والنبوية الثابتة ما يفى عن سواها
والله يقول الحق والرسول لا ينطق
عن الهوى (ان هو الا وحى يوحى)
ومن أروع الأدعية الدعاء
الذى سمعت عائشة رسول الله
صلى الله عليه وسلم يدعو به وهو
ساجد كما تقدم : أعوذ بعفوك من
عقابك الخ .

وعن عائشة رضي الله عنها أنها
 قالت : يا رسول الله : أرايت إن
 علمت ليلة القدر ما أقول فيها ؟ قال :
 (قولي اللهم انك عفو تحب العفو
 فاعف عني) مصابيح السنة .

وعن أم سلمة رضي الله عنها أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا
خرج من بيته قال : بسم الله توكلت
على الله ، اللهم أنا نعوذ بك من أن
نزل ، أو نضل ، أو نظلم أو نظلم ، أو
نجهل أو يجهل علينا (مصابيح
السنة .

وعن أبي بكرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال :
(دعوات المكروب : اللهم رحمتك أرجو ، فلا تكن لى نفسى طرفة عين ، وأصلح لى شأنى كله ، لا اله الا أنت) - مصابيح السنة - .

أمراض الكبد

الدكتور : محمد محمد أبو شوك

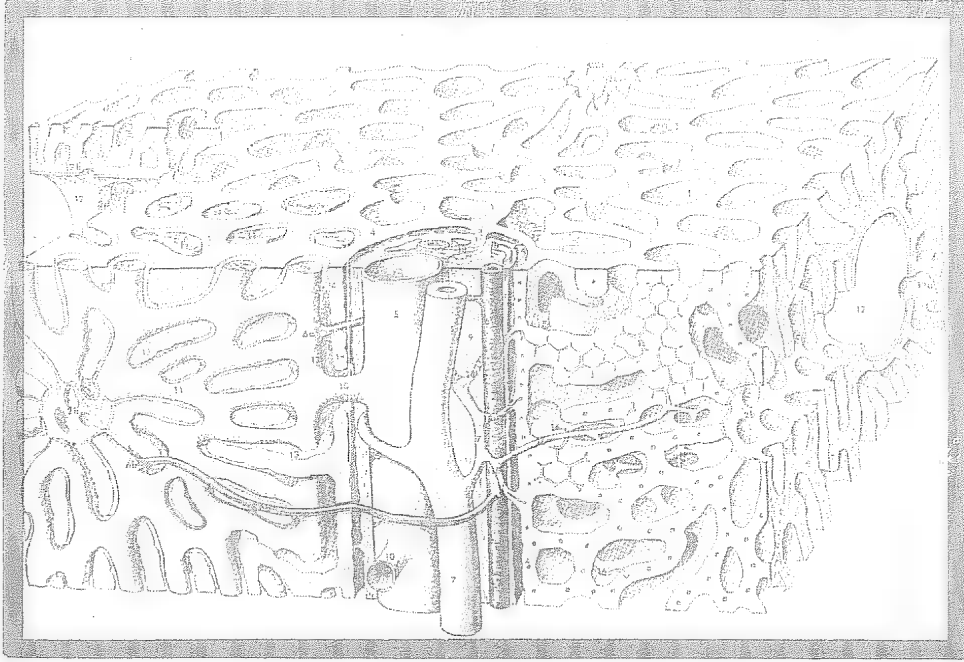
جلوكوز - أحماض أمينية -
جليسرين - وأحماض دهنية -
تحولها الى ما يحتاجه الجسم من
جليكوجن وبروتينات - ومواد دهنية
لتخزن في الجسم أو لتستهلك وتمطى
الجسم الطاقة التي يحتاجها وتحفظ
كيانه .

وكذلك تصنع مادة البروترومين
والفابرينوجين هذه المواد وغيرها
اللازمة لتجلط الدم ولولاها اذا جرح
الانسان لظل يفزف الى أن يموت .
ومن أنواع البروتينات أيضا تفرز
الخلايا ما يسمى بمادة الجلويين هذه
المادة التي تحمل في طياتها المواد
المضادة للبكتروبات وتعمل خط دفاع
قوى ضد هجومها على الجسم
فتحميه .

والهرمونات التي يفرزها الجسم
من الغدد الصماء كلها تمر بالكبد بعد

الكبد عضو من أعضاء الجسم .
يشغل الجزء العلوي من البطن من
الجهة اليمنى . ويحجزه عن تجويف
المصدر الحجاب الحاجز . يزن حوالي
الف وخمسمائة من الجرامات وينقسم
الى فصين : الفص الأيسر والفص
الأيمن . هذا هو الكبد الذي طالما
حير العلماء والأطباء - هذا المعمل
الضخم الذي يعمل ليل نهار دون
توقف ولا راحة لسنى عمر الفرد
قصر هذا العمر أو طال - هذا المعمل
المحيرة آلاته التي تسير بمقدار دقيق
كل الدقيقة اذا اختلت اختل الجسم
كله ، من صنع الرحمن وخلقه ،
فتبارك الله أحسن الخالقين .

ونظر الباحثون الى خلية من خلايا
الكبد فأذهلتهم ، ووجدوا أن هذه
الخلية يأتى اليها الدم وما يحمل من
مواد غذائية من الأمعاء تأخذها
بداخلها وتحول هذه الأغذية من



خلايا الكبد

فى حين لو أعطينا نفس الكمية لشخص به مرض فى كبده فانه لا يمكن أن يعطل المفعول فى هذه المدة . لذا نرى مفعول المورفين يبقى لفترات طويلة ربما لمدة أربع وعشرين ساعة الى أن تؤثر الخلايا الضعيفة على كمية المورفين التى أعطيت وتفقد فعاليتها .

والخلية تأخذ مركبات الفيتامينات التى فى الطعام وتحولها الى فيتامينات تذهب الى أجزاء الجسم أو تخزن فى خلايا الكبد . وهذه الخلية أيضا تأخذ ما تكسر من الكرات الدموية الحمراء وما خرج منها من مادة الهيموجلوبين (المادة الحمراء) وتحولها فى داخلها ثم تفرزها على هيئة المادة الصفراوية وترسلها الى الأنابيب التى تحملها لتوصلها فى النهاية الى الحويصلة الصفراوية أو الى الأمعاء لتقوم بعملية تفتيت

أن تقوم بعملها ليحولها الكبد الى مواد غير نشطة حتى لا يستمر تأثيرها على الجسم ، وتفرز مع البول بعد هذا التحول حتى لا تضر بالجسم . معظم الادوية التى يتعاطاها الانسان لا بد وأن تمر بالكبد ليبتل مفعولها بعد أن تقوم بعملها ، فمثلا الحبوب المنومة ، والاسبرين ، والمورفين ، وأقراص السلفات وغيرها كثير لو تركت تسرى فى الجسم بعد تعاطيها لأضرت به أيما ضرر ولكنها تحول فى الكبد بتفاعلها مع مواد به فيعطل فعلها بعد أن تقوم بعملها . ولناخذ لذلك مثلا - لو أعطينا حقنة مورفين أو قرص منوم لسليم فى جسمه ، سليم فى كبده لأثر ذلك عليه لفترة محدودة وقصيرة ولنقل ٦ - ٨ ساعات لأن المورفين يتكسر ويبطل مفعوله بالكبد بعد هذه الفترة فلا يقوى على التأثير على الجسم .

واستحلاب المواد الدهنية الممتصة من الامعاء . ولولا هذه المادة الصفراوية لخرجت المواد الدهنية وهي فيتامين ا ، د ، ك ثم انه تبارك وتعالى جعل هذه الخلية تصنع من الانزيمات والمواد المساعدة على التفاعلات ما لا يحصى ولا يعد .

وبرهة واحدة تقف الخلية فيها عن صنع هذه الانزيمات والمساعد على التفاعلات يتوقف العمل ويختل وتكون المضاعفات التى ربما تودى بحياة الانسان .

هذه الخلية — خلية الكبد — لها القدرة على أن تأخذ المواد الضارة والنواتجة من التفاعلات والتي اذا تجمعت فى الجسم أمانته تأخذها وتحولها الى مواد نافعة للجسم أو تبسطها وتطردها خارج الجسم لكي لا تضر به .

هذا ما ظهر ، وما توصلنا اليه من عمل وظيفة خلية الكبد وما أوتينا من العلم الا القليل وما خفى لعله أعظم وأقوى — وما زالت الأبحاث تجرى وتكتشف الأعمال التى تقوم بها خلية الكبد .

أنتونى بمعمل أو مختبر فى العالم مهما بلغ من الضخامة وما يصرف عليه من مال يمكن أن يقوم ببعض ما تقوم به خلية الكبد من هذه الأعمال ، لا ولن تجدوا هذا ولن تعثروا على مختبر يقوم بما تقوم به الخلية من دقة واستمرار فى العمل دون توقف أو اضطراب عن العمل فسبحان الخالق القادر العظيم .

هذه المعامل التى تحيا فى الكبد

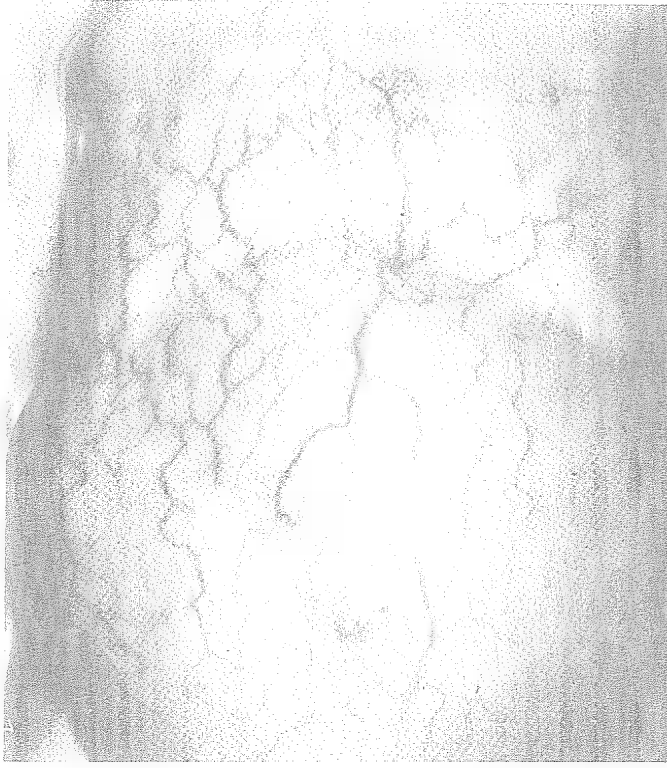
أراد العلماء والباحثون تقليدها حتى ولو القيام ببعض وظائفها عندما تتأثر خلايا الكبد وتنهيار أثر مرض شديد يصيب الكبد ، ولكن التجربة فشلت مرات ومرات ، وبقيت القدرة الإلهية فوق كل قدرة الى أن يمن الله علينا من فضله وعلمه — ولو بالقليل القليل — ونصل الى أى شىء قد يقوم مقام الكبد اذا أصيب بمرض وتوقف عن العمل وذلك لفترة الى أن يستعيد الكبد قدرته على تحمل وظيفته .

ولاهية هذا العضو وما يقوم به من عمل جعله الله كبيرا فى حجمه لكي تحل بعض الخلايا محل التى توقفت عن العمل — فيستمر العمل ولا يتوقف — بل وأكثر من ذلك عندما يحدث ضمور فى خلايا كثيرة تنمو بعض الخلايا الجديدة وتحل محلها لتقوم بوظائفها فهل من مبدع ورحيم بخلقه غير الله ؟

والكبد كسائر الأعضاء معرض للأمراض ، ولأمراض عديدة فهو يحتقن عندما يهبط القلب ، وتصيبه التهابات شديدة ، وأمراض سرطانية وأمراض خلقية وغيرها كثير ، وأحب أن أتعرض لمرضين لأوضح أهمية هذا العضو الجليل فى الجسم .

أولا : التهاب الكبد الفيروسي :

وهو مرض يصيب صفار السن والشباب — معد ينتقل من انسان الى انسان يسببه فيروس يدخل مع الطعام وسرعان ما يسرى مع الدم بعد



تليف تحت الصدر

وفى الحالات الأخرى ربما كان المرض شديدا جدا ومناعة المريض ضعيفة كما يحدث أحيانا فى الحوامل فيتطلب الفيروس ويلتهم الكبد التهابا - ويسبب للمريض غيبوبة - ربما أودت بحياته نتيجة لاصابة الكبد الشديدة بالمرض . وعجزه عن القيام بمهام عمله .

وفى معظم الحالات - أى الحالات المتوسطة - تظهر العلامات الأولية للمرض لبضعة أيام على هيئة رجفة ، صداع ، وإعياء ، ثم يحدث للمريض غثيان وقىء ، وفى بعض الأحيان أسهال وآلام فى أعلى البطن مع ارتفاع بسيط فى درجة الحرارة . ثم يظهر صفار العينين ويلاحظ المريض

تركه الأمعاء - ويذهب الى الكبد فيسبب له التهابا . ومدة حضانة المرض تختلف من أسبوعين الى خمسة أسابيع أى مدة وجود الفيروس فى الجسم دون أن تظهر على المريض أى أعراض ، وعلى قدر قوة الفيروس وعدده ، وعلى مدى مناعة المريض ومقاومته تتوقف نتيجة المرض - ففى بعض الحالات يكون غير واضح المعالم ويمر وكأنه لم يكن تاركا وراءه وجود الفيروس فى براز المريض - وإذا لم يعالج المريض يصير حاملا للمرض أو ربما عاود المريض من آن الى آخر الى أن تظهر معالم المرض جلية واضحة للمريض والطبيب .

بيمها أو يتحایل بشكل أو آخر للاقتلال منها .

ونظرة أخرى الى حكمة البارى جل وعلا فى تحريم الخمر فهو خسالى الأجساد ويعرف ما ينفعها وما يضرها والكبد أحد الأعضاء التى تتأثر بالخمر أیما تأثر فما بالك كذلك بالتأثير على الجهاز الهضمى بأكمله والجهاز العصبى والناحية الخلقية والاجتماعية والمادية التى تتأثر بالخمر أیما تأثر .

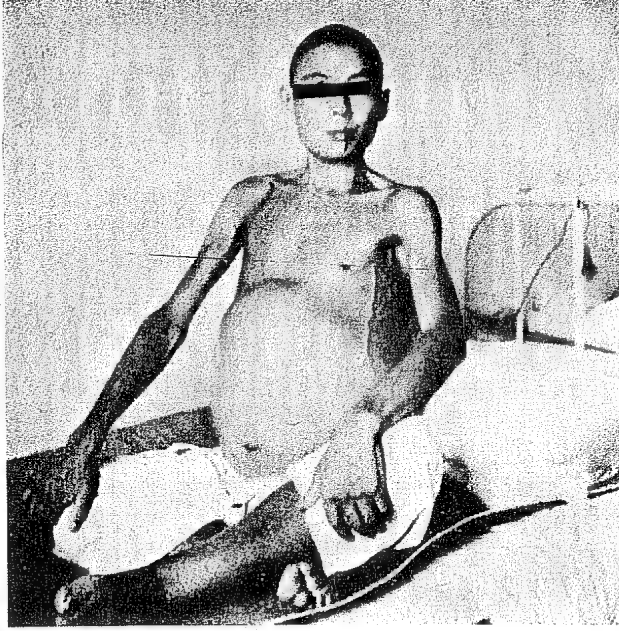
وتتأثر الخلايا بالخمر سواء بالتأثير الفعلى عليها أو بتأثرها لعدم تعاطى الأغذية الواقية منها — أو نقص الفيتامينات التى یمانى منها مدمن الخمر . أو نقص البروتينات وغيرها من المواد اللازمة للطعام ، الذى دفع الى كل هذا هو تعاطى المسكرات. وإذا تأثرت الخلايا فقدت حیويتها وضميرت وحلت مكانها الياف تغير من هیکل الكبد وتجعله يضر ويقل حجمه وتتأثر كل الوظائف التى يقوم بها الكبد فترتفع نسبة المادة الصفراوية فى الدم وفى بعض الأحيان لا ترتفع بنسبة كبيرة ، ويتورم الجسم نتيجة لنقص فى البروتينات التى تصنع فى الكبد ، وحدوث نزف فى أجزاء متعددة من الجسم لنقص البروتين والموامل التى تساعد على التجلط والتى يقوم بصنعها الكبد . ثم حدوث ما يسمى بشبه غيبوبة أو غيبوبة كبدية لعدم تمكن الخلايا من تحويل المواد الضارة بالجسم الى غير ضارة ، فتزداد نسبة هذه المواد فى الدم وتؤثر على المنخ وفى مقدمة هذه المواد (النشادر) . وتبعا للتليف يرتفع الضغط داخل الأوردة البابية وهذه بدورها تسبب تمدا فى أوعية الجزء السفلى من المرئ ، فإذا جرح بعضها نزف نزفا

ان لون البول صار بنيا داكنا مثل لون الشاى — أو العرقسوس — ويصفر لون الجلد وربما صاحب ذلك حكة فيه ، وتستمر هذه الحالة من ثلاثة الى ستة أسابيع يعود الكبد الى حالته الطبيعية وتذهب الصفرة التى فى المينين والجلد ، ويعود الكبد الى حالته الطبيعية . وفى بعض الحالات تعاود المريض نكسة تؤثر على خلايا الكبد وتسبب ضموها ويحل محلها الياف — لا تقوم بالعمل التى كانت تقوم به الخلايا ، فتسبب ما يسمى بتليف الكبد .

هذا مثل حى عن انحراف خلايا الكبد ، فقتصرت عن عملها بواسطة مخلوق دقيق لا يرى الا بواسطة ميكروسكوبات خاصة ، ذلك الفيروس الذى حير العلماء والذى ربما تجبر واتى على جميع الخلايا فحطمها وحطم كل ما يقوم به هذا المعمل من عمل وبالتالي حطم الجسم كله فسبحان الخالق الذى بيده مقاليد كل شىء يحيى ويميت وهو على كل شىء قدير .

والمثل الثانى :

من أمراض الكبد هو ما يسمى بتشمع الكبد أو تليفه وهذا ينتج عن التهاب حاد متكرر بالكبد ، أو سوء التغذية ، أو نتيجة لانسداد مزمن بالقنوات المرارية — أو هبوط مرض القلب — ولعل أعظم سبب لتليف الكبد هو الادمان على الخمر ، ولقد ازدادت نسبة تليف الكبد فى الدول التى يباح فيها الخمر على نطاق واسع وأصبح يشكل مشكلة شاقة الحل فى بعض الدول ، مما جعل بعضها يحد من تعاطى الخمر ، أو يقلل ساعات



مرض تليف الكبد
مع استسقاء البطن

لغيبوبة كبدية .
هذه بعض شواهد وأعراض مرض
تليف الكبد التي يعاني منه الكثير من
مدمني الخمر صورة واضحة جلية
لن يعصى أمر ربه العالم بخلقه والعالم
بما ينفعهم وما يضرهم .
وبعد فلقد تعرضت لبديع صنع
الرحمن في عضو من أعضاء الجسم
الآ وهو الكبد ، ولقدرة الخالق على
جعل أبسط الأشياء وهو الفيروس
يُدمر - إذا أراد - حياة الإنسان ،
ثم إن الإنسان ينكر الجميل لله
الخالق ويرتكب نواهيته بتعاطيه الخمر
وما يجره على تلك الخلايا الغالية من
هلاك ودمار .
فتبارك الله ربى أحسن الخالقين .

شديدا ربما أودى بحياة المريض .
وكذلك يسبب حدوث البواسير
الضخمة التي تدمى من آن الى آخر .
وبارتفاع الضغط في الأوردة البابية
تحتقن المعدة وبقيّة الجهاز الهضمي
ويحدث به (تلبّك) من انتفاخ ،
وغثيان وفقدان الشهية للطعام مما
يزيد الحالة سوءا ، ويتضخم الطحال
ويملأ البطن ويزداد تكسر الكرات
الحمراء فيسبب فقر الدم - وتقل
الكرات البيضاء فتقل مناعة الجسم ،
وتقل صفائح الدم فيتعرض لنزيف ،
ويحدث الاستسقاء في البطن وتمتلىء
بسائل يفقد الجسم بروتيناته ، وتقل
بروتينات الدم أكثر فأكثر إذا عمل
بزل بطن للمريض ، ويتعرض كذلك



للدكتور أحمد الحجى الكردى

السابقين على نبوة سيدنا محمد عليه وعليهم الصلاة والسلام يبعث الى قومه خاصة فقد ارسل نبينا محمد عليه الصلاة والسلام بشيرا ونذيرا الى العالم كافة ، وبينما كان النبی من الانبياء السابقين يكلف بهداية قومه مدة حياته فقط كلف النبي عليه الصلاة والسلام بهداية الانسانية كلها الى يوم القيامة ، وهذه خاصية افرد بها نبينا عليه الصلاة والسلام ، فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « اعطيت خمسا لم يعطهن احد

ان مما لا يحتاج الى دليل او برهان القول بان الاسلام دين الوحدة وان المسلمين جميعا هم امة واحدة . فقد قضت حكمة الله العلى القدير ان يجعل هذه الامة خاتمة الأمم ، وشريعته خاتمة الشرائع ، حيث جعلها شريعة تضم الانسانية كلها فى امة واحدة ، وتحكمها بشريعة واحدة تنقسم باليسر والسهولة ورفع الحرج والمشقة ، وتسير بها نحو عبادة اله واحد لا شريك له .
فبينما كان النبی من الانبياء

التنافس والتباغض سلمت لهم وحدثهم وكانوا كما أرادهم ربهم سبحانه أمة واحدة ، وكما أحبهم نبيهم عليه الصلاة والسلام بنيانا مرصوصا وجسما واحدا اذا تداعى منه عضو تداعى له سائر الاعضاء بالسهر والحمى .

وأهم هذه القواعد والاسس نجملها فيما يلي :

١ - الدعوة الى التحابب والتآلف وافشاء السلام :

وفى هذا المعنى وردت نصوص شرعية كثيرة : منها قوله تعالى « يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها » ، وقوله سبحانه « واذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها » . ومنها قوله عليه الصلاة والسلام فيما أخرجه مسلم عن أبي هريرة — رضى الله تعالى عنه — قال رسول الله — صلى الله عليه وسلم — : « لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا الا أدلكم على شيء اذا فعلتموه تحاببتكم ، افشوا السلام بينكم » .

فمن هذه النصوص وغيرها يتضح لنا معنى التحابب وأثره فى ربط أفراد الأمة بعضهم ببعض ، فانه ليس هناك رباط يجمع أفراد الأمة مثل المحبة الصادقة ، وقد رغب رسول الله — صلى الله عليه وسلم — المسلمين فى المحبة هنا أيما ترغيب حين جعلها اساس الايمان الذى يدخل به الانسان

قبل ، وذكر منها قوله : وكان النبي يبعث الى قومه خاصة وانما بعثت للناس كافة » .

وقد أعلن الله سبحانه هذه الوحدة الشاملة بقوله جل من قائل « وان هذه امتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون » ، فالمسلمون على هذا أمة واحدة وشعب واحد ودولة واحدة مهما بعدت بهم الديار من أقصى الشرق الى أقصى الغرب ، ومن أقصى الشمال الى أقصى الجنوب ، متساوون فى الحقوق والواجبات ، متعاونون متكاتفون متحابون ، يسعون جميعا نحو هدف واحد هو عبادة الله تعالى وحده لا شريك له تلك العبادة التى تتمثل فى إعمار الارض بالخير والسلام .

ولكن الله تعالى لم يكن ليعلن هذه الوحدة الشاملة بين البشر جميعا ثم يتركها بعد ذلك للأيدي العابثة تعبت بها وتقوض أركانها ، ذلك أن الله تعالى حكيم ومن مقتضيات حكمته هنا التخطيط لهذه الوحدة بما يضمن استمرارها ودوامها ، ولهذا فاننا نلاحظ فى التشريع الاسلامى عامة وفى القرآن الكريم خاصة قواعد متعددة ترسم لهذه الوحدة الطريق السليم الذى يجب أن تمشى فيه بعيدا عن التعثر ، كما تبين لها المحاذير التى عليها أن تبتعد عنها وتتقيها ، محافظة على وحدتها الشاملة ، الوحدة القائمة فى القلوب والصدور قبل أن تقوم على الارض .

فاذا ما اتبع المسلمون هذه القواعد التى تؤدى الى التضامن وتحذر من

الجنة ، الأمنية الاولى والاخيرة لكل مسلم .

وفى هذا الحديث الشريف أيضا تنويه بقيمة السلام ، تلك الكلمة الصغيرة فى لفظها الكبيرة فى معناها واثرها ، فاتها رباط القلوب تربطها بعضها ببعض وتشد وثاقها فلا تنفك بعده ، ولم لا ؟ فكم من متباغضين أزال السلام بغضهما ، ومتحاسدين أذاب السلام حسدهما ، فلا غرو بعدد ما أن يجعل الاسلام السلام مطلوبا من كل متلاقيين فى طريق أو منزل أو غير ذلك ، متعارفين كانا أو لا ، فان كانا متعارفين زاد السلام من معرفتهما وجبهما ، وان كانا غير متعارفين كان السلام أداة المعرفة بينهما ، وان كانا متباغضين أنهى السلام بغضهما .

٢ - التعاون على البر والتقوى :

فانه بالتعاون تستديم المودة والالفة وتقوى المحبة وتترابط الأمة ، وقد جاء بالأمر بذلك نصوص كثيرة منها : قوله تعالى « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان » والبر هنا هو كل ما من شأنه مرضاة الله تعالى من الاعمال التى تفيد الأمة ، كإقامة العدل ، ومنع الظلم ، وبناء المدن والحضارات ، ونشر العلوم والمعارف ، وإداء الأمانة وحفظ السر ، وإسداء النصيحة وغير ذلك .

ومنها ما روى عنه - صلى الله عليه وسلم - قوله : « الخازن المسلم الأمين الذى ينفذ ما أمر به فيعطيه كاملا موفرا طيبة به نفسه فيدفعه الى الذى أمر له به أحد المتصدقين » كما قال - صلى الله عليه وسلم - (من جهز غازيا فى سبيل الله فقد غزا) .

٣ - المساواة :

فليس أعظم فى توطيد أو اصر المحبة بين الناس من استشعارهم لمعنى المساواة فيما بينهم ، وليس ادعى للبغضاء والنفرة بينهم من تعالى بعضهم على بعض ، وقد نوه الاسلام بقيمة المساواة هذه وقررها قاعدة راسخة من قواعده الاساسية فى نصوص كثيرة من نصوصه ، وأعلن مبدأ الاخوة النامة بين الناس جميعا أبيضهم وأسودهم ، عبدهم وحرهم ، عربهم وأعجمهم فقال جل من قائل فى كتابه العزيز : - « انما المؤمنون اخوة » ، كما قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (المسلمون سواسية كأسنان المشط) ، وقال (لا فضل لعربى على أعجمى ولا لأبيض على أسود الا بالتقوى) .

فهذا اعلان صريح بالمساواة بين جميع المسلمين ، مساواة عامة شاملة مطلقة فى كل شيء ، وهذا ما لم يزل اليه أى حضارة بشرية الى يومنا هذا ، وان كل ما نراه من نزاعات دولية وحروب وخصومات بين الناس فان مرده بالجملة الى عدم الأخذ بقاعدة المساواة هذه التى تتضمن توحيد الأمة والشد من أوامر المحبة بينها .

٤ - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :

فالانسان خطاء بطبعه ، ميل الى الجنوح عن طريق الحق بدافع من متطلبات ملذاته وشهواته ، وان هذا الميل عن طريق الحق ملحق ضررا كبيرا بالأمة دون شك إن بطريق مباشر أو غير مباشر ، فان الجنوح معد فى كثير من الاحيان ، ولذلك فقد أمر الله الأمة بالأخذ على يد الجانحين والمنحرفين فورا عن طريق نصحتهم

وبخاصة الابوين فان الاسلام امر الاولاد باكرامهما ، كما امرها بالحنو على الاولاد وحسن معاملتهم ، وكذلك توقير العلماء وأهل الفضل والتقوى ، فان ذلك يوفر الترابط بين افراد الامة ويدعم أواصر الحب والاخوة فيها . وفى ذلك نصوص كثيرة منها قوله تعالى « واخفض لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا » وقوله — صلى الله عليه وسلم — (ليس منا من لم يرحم صغيرنا ويعرف شرف كبيرنا) .

٦ — منع الظلم والوقوف عند حدود الله تعالى فى الحقوق والواجبات :

فقد قال تعالى فى كتابه العزيز « ما للظالمين من حميم ولا شفيع يطاع » وقال — صلى الله عليه وسلم — « اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة » وقال (لتؤذن الحقوق الى اهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلحاء من الشاة القرناء) .

هذه بعض مظاهر الوحدة التى عقدها الله تعالى بين المسلمين جميعا فى شتى أنحاء الارض ، وتلك هى الضمانات لاستمرارها قوية متينة راسخة فى القلوب قبل أن تقوم على الارض ندعو الله تعالى أن يبصرنا بها لنتمسك بأهدابها فنعود لنا قوتنا وعزتنا والنصر على أعدائنا ، فقد روى عن عمر بن الخطاب — رضى الله تعالى عنه — أنه قال (كنا قوما أولى جاهلية أعزنا الله بالاسلام فمهما ابتغينا العزة بغيره أذلنا الله) .

أولا ، وتوبيخهم ثانيا ، وضربهم ثالثا ، وقتلهم أخيرا . وما أفسد الامم السابقة تسىء بفقد اهيلها لمبدأ الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وقد سجل الله سبحانه ذلك على بنى اسرائيل فى كتابه الكريم فقال « لعن الذين كفروا من بنى اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ، كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون » . وقد

جاءت نصوص كثيرة فى الاسلام لتقرير هذه القاعدة والتنويه بشأنها وعظيم خطرهما حتى ان الله تعالى جعلها فرضا لازما على المسلمين كفرض الصلاة والصوم فقال فى كتابه الكريم — « ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون » ،

كما أمر الله تعالى بها رسوله فقال « خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين » . كما بين لنا الرسول الكريم خطورة اهيل هذا المبدأ فقال (مثل القائم فى حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا فى سفينة فصار بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها وكان الذين فى أسفلها إذا استقوا الماء مروا على من فوقهم فقالوا : لو أنا خرقنا فى نصيبنا خرقا ولم نؤذ من فوقنا ، فان تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعا ، وان أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعا) .

• — تكريم أفراد الامة بعضهم بعضا :

وذلك باحترام الكبير وتوقيره ، والحنو على الصغير ومعاونته ،

مائدة الفارسي

دعاء

عن أبي موسى الأشعري : عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه كان يدعو بهذا الدعاء : « اللهم اغفر لي خطيئتي ، وجهلي ، واسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني ، اللهم اغفر لي جدي وهزلي ، وخطئي وعمدي ، وكل ذلك عندي ، اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، وما أنت أعلم به مني ، أنت المقدم وأنت المؤخر ، وأنت على كل شيء قدير » .

الاعتدال

قال أحد الحكماء لبنيه : لا تعادوا أحداً وان ظننتم أنه لا يضركم ، ولا تزهّدوا في صداقة أحد وان ظننتم أنه لا ينفعكم ، فانكم لا تدرون متى يخافون عداوة العدو ، ولا متى ترجون صداقة الصديق .

قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه :
ما أخاف عليكم رجلين : مؤمن قد تبين إيمانه
ورجل كافر قد تبين كفره ، ولكن أخاف عليكم
منافقاً يتعوذ بالإيمان ويعمل لغيره .

خطر المنافق

« قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله
ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم » .

قرآن كريم

الجوع والبرد

خرج أحد الأدباء الظرفاء من مسجد
كان يقرئ فيه فوجد سائلا يرعد بالبرد . .
ويصيح : الجوع والبرد يا مسلمين . فاخذه
بيده وحمله الى موضع فيه الشمس ، وقال :
صح بالجوع ، فقد رفع الله عنك البرد .

ما الكموج

سأل تلميذ أستاذه : ما الكموج ؟ فقال
الأستاذ : ويرايت هذه اللفظة ؟
قال التلميذ فى قول امرئ القيس :
« وليل كموج البحر أرخى سدوله »
فقال : نعم ، الكموج : دويبة من دواب
البر تحمل الكتب ولا تعلم ما فيها .

ما حقيقة إيمانك ؟

قال الثورى رضى الله عنه لرابعة
العدوية رضى الله عنها : ما حقيقة إيمانك ؟
قالت : ما عبدته خوفا من ناره ، ولا حبا
لجنته ، فأكون كالأجير السوء ، بل عبدته
حبا له ، وشوقا اليه .

وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بالكويت

يتساءل كثير من الناس عن المهام
التي تضطلع بها وزارة الأوقاف
والشؤون الإسلامية وخاصة فيما
يتعلق بالجانب الإسلامي الذي يعود
بالفائدة على الإسلام والمسلمين ،
لهذا نعرض للسادة القراء صورا من
هذه الانجازات حتى يعرفوا مدى
ما تؤديه الوزارة من خدمات للإسلام
والمسلمين .

المقدمة

تأسست وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية عام ١٣٦٨ هـ ١٩٤٩ م وكانت تسمى دائرة الأوقاف ، وكانت مهمتها تنحصر في ترميم بيوت الأوقاف وتأجيرها ، وكانت المساجد جميعها تبنى من تبرعات الأهلين وصدقاتهم ، ولم يكن للمعاملين بالمساجد رواتب اللهم إلا ما يرزقونه من بعض أوقاف على بعض المساجد المحظوظة .

وفى عام ١٣٧٣ هـ ١٩٥٤ م صدر كادر للموظفين ثم قانون الوظائف العامة المدنية فشكل الأئمة والمؤذنين ، بعد صدور الأمر السامى المنظم للأوقاف عام ١٣٧٤ هـ ١٩٥٥ م الذى أعطى الدائرة الحق فى النظارة على الأوقاف ، باشرت الإدارة بالإشراف عليها وتنفيذ مقاصد الواقفين فيها .

وفى هذا الوقت بدأت الكويت تحصل على ضريبة أكبر من إنتاج النفط ، حيث تدفق بكميات تجارية ، فارتفع دخل البلاد ثم استملكت العقارات القديمة لتنظيم البلاد بما فى ذلك عقارات الأوقاف فأعطت عائدات لا بأس بها .

وأما المساجد التى كانت فى السابق تبنى من الطين بتبرعات المحسنين تولت الدولة بناءها والعناية بها فأصبحت مفخرة للبلاد ومنازة للإسلام .

وبعد أن اضطلعت الوزارة بمهامها الجديدة وأعطيت اسم : وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية انتهجت فى سياستها التى سارت عليها حمل لواء دعوة الحق على هدى من ديننا الإسلامى الحنيف وأمتنا العربية المؤمنة ، آخذة فى اعتبارها تعاونها الأخرى مع الشعوب الإسلامية المخلصة ، ولما لاقت الوزارة من استحسان وثناء على أعمالها داخل الكويت وخارجها مما حقق للبلاد السمعة الطيبة لدى شعوب العالم الإسلامى ، كان علينا أن نقدم للقارئ الكريم صورة كاملة وفكرة جلية عن هذه الأعمال التى حظيت برضى وتشجيع حضرة صاحب السمو أمير البلاد المعظم وتأييد زملائى الوزراء وفى مقدمتهم ولى العهد ورئيس مجلس الوزراء الشيخ جابر الأحمد الجابر الصباح .

والله أسأل أن يجعل أعمالنا خالصة لوجهه الكريم .

وزير الأوقاف والشؤون الإسلامية

رائد عبد الله الفرحان

الوقف ..

١ - ترعى الوزارة الأوقاف بصفتها ناظرا عليها وتوليها كل اهتمام وتقوم برعايتها واستثمارها بالطرق الشرعية حسب مقاصد الواقفين ، ومن ذلك الأوقاف الاهلية (الزرية) وعددها (٣٠٠) وقفا ٦٦ عمارة و ٤٧ بيتا و ١١٠ دكانا ، والأوقاف الخيرية وعددها (٣٥٠) وقفا ، ١١ عمارة ، و ٨٨ بيتا و ٢٩٩ دكانا ، وقد قامت الوزارة مؤخرا بنقل أموال الأوقاف المودعة لدى البنوك وأودعتها لدى بنك التسليف والادخار لتكون الفائدة في خدمة المصلحة العامة ، كما أسست الوزارة مع بنك التسليف والادخار ودائرة الأيتام شركة عقارية .

وتضع الوزارة ما لديها من أموال البذل الموقوفة في عقارات وبنائات عوضا عما استهلك للصالح العام .

٢ - مكتب الشؤون القانونية والترجمة :

ولقد قام مكتب الشؤون القانونية والترجمة علاوة على الدراسات والبحوث التي يقدمها للوزارة باعداد الدفوع وتقديم المذكرات القانونية في ١٠٩ قضية معروضة على القضاء وتتعلق بالأوقاف الاهلية والخيرية ، وهذا العدد من القضايا عن المدة من ١٩٧١/١/١ الى تاريخه .

المساجد

٣ - قد بلغ عدد المساجد في الكويت ٣١٤ مسجدا تقام صلاة الجمعة في ١٧٢ منها ، وهذه نسبة لا توجد في أي بلد آخر ، وتعمل الوزارة على تلبية حاجة المصلين وبناء المساجد في الأماكن الجديدة ، وقد تسلمت مؤخرا أكثر من ثلاثين مسجدا ، وقد قامت باعدادها بكل ما تحتاجه من فرش وكتب علاوة على الأئمة والخطباء والمؤذنين والفراشين ، وقد بلغ عدد العاملين فيها أكثر من (١١١٩) شخصا .

وحرصا منها على راحة المصلين قامت بتنفيذ المرحلة الاولى المتضمنة تكييف وتبريد اثنين وخمسين مسجدا تبريدا مركزيا ضمن خطتها الرامية الى

تكييف جميع المساجد وأصبح جميع المساجد المكيفة حتى الآن ١٥٧ . ولقد أمدت الوزارة المساجد بالمصاحف الشريفة وكتب التفسير والأحاديث والكتب الدينية المختلفة وفيها مكاتب تضم من الكتب (٤٥٥٨) كتابا .

٤ - بيوت العاملين في المساجد :

لقد قامت الوزارة بتنشيد عدد كبير من البيوت من أموال الأوقاف الخيرية الموقوفة على المساجد وأجرتها للأئمة والمؤذنين والفراشين بايجارات رمزية تتراوح من (٩ الى ١٤) دينارا وهى فى سبيل استكمال الباقى فى المناطق التى تحصل على قسائم فيها . وقد تم حتى الآن بناء ٦٨ بيتا ، والوزارة فى سبيل انجاز عدد آخر من المساكن فى عدة مناطق فى البلاد وما زالت تحت الانشاء .

دار القرآن الكريم

٥ - افتتحت مدرسة دار القرآن الكريم عام ١٣٩٠ هـ ١٩٧١ م لتدريس الأئمة والمؤذنين والراغبين فى دراسة القرآن تجويدا وحفظا وتفسيرا ، وقد تزايد الاقبال من المواطنين عليها فاضطرت الوزارة الى جعل الدراسة فيها مرتين فى اليوم حيث بلغ مجموع الطلاب فيها ٥١٧ طالبا ، وقد عنيت الوزارة بتدريس مادة اللغة العربية الى جانب حفظ القرآن الكريم وتجويده وتلاوته وتفسير آياته ، ويقوم بالتدريس فيها الى جانب حملة الشهادات العالية من العاملين بالوزارة أساتذة متخصصون استقدموا من الأزهر الشريف لهذا الغرض . وقد أعجب بالمدرسة كل من زارها من ضيوف الدولة واعتبروها مفخرة للكويت وخيرا للعرب والمسلمين . . والوزارة تدرس فتح فروع للمدرسة فى المحافظات كما انها مستعدة لفتح فرع للنساء متى تقدم عدد من الطالبات ، وسوف تنفذ ذلك فى الوقت المواتى .

مكتبة الوزارة

٦ - تتبع الوزارة مكتبة عامة كبيرة زاخرة بأهمات الكتب ومختلف الموضوعات تضم (١٧٩١٣) كتابا ، ورغبة من الوزارة فى إتاحة الفرص أمام

المواطنين لاكتساب العلم والمعرفة بثتى المجالات الدينية والثقافية قامت المكتبة بواجبها وفتحت أبوابها للمطالعة ووضعت نظاما للاعارة الخارجية استفادت منه اعداد كبيرة من المواطنين والائمة والخطباء وطلاب المدارس ، كما قامت المكتبة بفتح فروع لها فى المساجد الرئيسية .

مطبوعات الوزارة

- ٧ - وزارة الاوقاف والشؤون الاسلامية تقدر مدى أهمية ارتباط المسلمين بتراثهم وأمجادهم وسلفهم الصالح وفى سبيل ذلك قامت الوزارة بطبع عدد كبير من الكتب الاسلامية ومن سلسلة التراث نذكر منها :
 - ١ - الأشرفية .
 - ٢ - الأظمية .
 - ٣ - الحوالة .
 - ٤ - الفوائد فى مشكل القرآن لمر الدين بن عبد السلام .
 - ٥ - الجمان فى تشبيهات القرآن لابن نايقا البغدادي .
 - ٦ - مختصر صحيح مسلم للإمام المنذرى .
 - ٧ - الجزء الأول من المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية للحافظ ابن حجر العسقلانى .
 - ٨ - الجزء الثانى من المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية للحافظ ابن حجر العسقلانى .
 - ٩ - الجزء الثالث من المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية للحافظ ابن حجر العسقلانى .
 - ١٠ - الجزء الرابع من المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية للحافظ ابن حجر العسقلانى .
 - ١١ - موسوعة الفقه الاسلامى معجم الفقه الحنبلى (حسب الحروف الأبجدية) .

كتب صدرت ملاحق لجلة الوعى الاسلامى

- ١٢ - رسالة الصوم والزكاة .

- ١٣ - رسالة الحج .
 ١٤ - حقيقة اليهود والمطامع الصهيونية .
 ١٥ - قضية غزو اليهود لفلسطين .
 ١٦ - بحث فى التنسيق بين المراكز الاسلامية .
 ١٧ - بحث فى توحيد العمل بأيام الصوم والاعياد والمناسبات الاسلامية .
 ١٨ - رسالة فى تجويد القرآن الكريم .

مجلة الوعى الاسلامى

٨ - مجلة الوعى الاسلامى مجلة اسلامية ثقافية شهرية تصدر عن وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية فى غرة كل شهر عربى ، وهى ملتزمة بمضمون اسسها ومعطيات هدفها وهو : ايقاظ الروح الاسلامية بميدا عن الخلافات المذهبية والسياسية . مضى عليها حتى الآن ثمانية اعوام ، صدر منها ٢٦٠٠٩٥٠ عددا ، ولتزايد الاقبال على المجلة زادت الوزارة عدد المطبوع من كل عدد حيث بلغ (٤٠٠٠ ر) نسخة شهريا ، بلغ عدد المقالات المنشورة (١٤٨٦) مقالا ، اشترك فى تحريرها (١٤٠) كاتباً من كبار المفكرين والباحثين فى العالم الاسلامى ، وهى موزعة حسب الابواب التالية :

الابواب الثابتة

أخى القارئ
 حديث الشهر
 خواطر
 الفتاوى
 البريد
 مائدة القارئ
 أقوال الصحف
 بأقلام القراء
 الأخبار

الابواب

دراسات قرآنية
 من هدى السنة
 عقيدة
 فقه وتشريع
 اقتصاد
 تاريخ وحضارة
 تربية واجتماع
 دراسات عن البلاد الاسلامية
 مناسبات اسلامية
 القصة
 الشعر

وقد صدر للمجلة عدد من الملاحق فى الصيام والزكاة والحج وعن أطماع اليهود فى فلسطين ، كما صدر عنها التقويم الهجرى .

أعمال الوزارة الخارجية

٩ - وفى مجال نشر الدعوة الاسلامية وتوثيق الروابط مع المنظمات والمؤسسات والأقليات الاسلامية فى مختلف أنحاء العالم قامت الوزارة بتوسيع اتصالاتها معها وأمدتها بالمساعدات المادية والمعنوية فقدمت الوزارة ما ينفو على (٢٠٠.٠٠٠) مائتى ألف نسخة من القرآن الكريم وكتب التفسير والأحاديث والفقه ، وغير ذلك من الكتب المختلفة بلغات عدة منها العربية والفرنسية والانجليزية والسواحلية لأفريقيا والملاوية والاندونيسية لجنوب شرقى آسيا .

١٠ - المساعدات المادية :

قامت الوزارة بمد هذه الهيئات والمراكز بالمعونات المالية وفق أسس وشروط محددة تستهدف التأكد من جدوى المساعدات ، وتشترك مع وزارة الأوقاف والشئون الاسلامية فى لجنة خاصة وزارة الخارجية ووزارة الشئون الاجتماعية والعمل ، وقد بلغت تلك المساعدات منذ ١٩٦٠ حتى الآن ١٥٤١٨٩١ د. ك موزعة على دول آسيا وأفريقيا وأوروبا وأمريكا وجنوب شرقى آسيا وأستراليا ، كما أسهمت الحكومة فى المركز الاسلامى المزمع انشاؤه بالخرطوم (-/١٠٠.٠٠٠) مائة ألف دينار والذي سوف تشترك فى ادارته ورعايته كل من دولة الكويت والجمهورية العربية الليبية وجمهورية مصر العربية والمملكة العربية السعودية وجمهورية السودان الديمقراطية ، وقد مثل دولة الكويت فى مجلس الأمناء مندوبون عن الوزارة فى اجتماعاته الاولى .

العلاقات مع الخارج

١١ - والوزارة على صلة دائمة مع المسلمين فى الخارج ، تتبع مشاكلهم وتسال عن أحوالهم وتتلقى الرسائل منهم وتبادلهم الراى عن طريق الزيارات والوفود .

وقد قام وزير الأوقاف والشئون الإسلامية بزيارة عدد من مدن الاتحاد السوفيتي واجتمع مع المسلمين وتعرف على أحوالهم في كل من مدينة (أوفنا) عاصمة جمهورية بشكيريا ومدينة (طشقند) عاصمة جمهورية ازبكستان و (بخارى) و (سمرقند) و (موسكو) و (ليننغراد) .

وزار عددا آخر في المملكة المتحدة (بريطانيا) (لندن) التي فيها المركز الثقافي الإسلامي و (ليفربول) و (ساوث شيلد) و (كاردف) و (برستل) وغيرها من المدن الأخرى . كما زار المسلمين في يوغسلافيا بجمهورية البوسنة والهرسك .

وفي أفريقيا شارك الوزير في الندوة الإسلامية الكبرى التي أقيمت في داكار عاصمة السنغال تحت عنوان (الإسلام والمصر) وزار السودان وموريتانيا والجزائر وليبيا وشارك في العديد من المؤتمرات والملتقيات في الجزائر والقاهرة وحضر عدة مرات مؤتمر علماء المسلمين (مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر) بالقاهرة . كما اشتركت الوزارة بيندوين عنها في عدة ندوات ولجان ثقافية وإسلامية داخل الكويت وخارجها في المملكة المغربية والجزائر وأندونيسيا وغيرها .

وقد أوفدت مبعوثا خاصا إلى الفلبين (مدير المساجد السيد أحمد الديني) حمل معه المونة المالية فتعرف على أحوالهم ومشاكلهم وقدم تقريرا عنهم ولا زالت الوزارة توالى نشاطها واهتمامها بالمسلمين في العالم . وتقدم لهم المساعدات دون تدخل في شئونهم .

مؤتمر وزراء الأوقاف والشئون الإسلامية في البلاد العربية

١٢ — إيماننا من الكويت بما للدعوة الإسلامية من أهمية كبرى يتحتم حملها للناس وبما للعمل العربي والإسلامي المشترك من أثر يعود على الأمة في توحيد كلمتها ورفع شأنها بادرت وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية بعد موافقة مجلس الوزراء على توجيه الدعوة إلى الوزراء المسؤولين عن الشئون الإسلامية لعقد المؤتمر في ٢٣ محرم ١٣٩٣ هـ ٢٦/٢/١٩٧٣ م .

وقد وجهت الدعوة إلى ثمانى عشرة (١٨) دولة إلى جانب منظمة التحرير الفلسطينية والجامعة العربية والأمانة العامة للمؤتمر الإسلامي بجدة ،

وأجابت الدعوة جميع الدول العربية وقدمت الوزارة عدة أبحاث وضمت تحت نظر اللجان وكان مؤتمرا ناجحا لقي ترحيبا كبيرا في الكويت وخارجها .
وقد أصدرت الوزارة كتابا عن المؤتمر يبين أعماله وقراراته . والكلمات التي أقيمت فيه .

مدينة الحجاج

١٢ - يهم الوزارة راحة الحجاج المارين بأرض الكويت الى الديار المقدسة ، لذلك جهزت لهم مساحة كبيرة من الأرض في شارع الدائري الرابع تبلغ ٦٠٠٠ متر مربع ، وأقامت فيها جميع المرافق اللازمة ، وانجزت المنشآت الجديدة التي تضم عددا كبيرا من الغرف .

وقد آوت المدينة هذا العام جميع الحجاج المارين بالكويت الى الأراضي المقدسة من مختلف الاقطار .

صندوق الممونة الطبية (الخيري) للمعالجة المرفى غير الكويتيين

١٤ - أنشئ هذا الصندوق عام ١٩٧١ بموجب المرسوم الاميرى بتاريخ ٧١/٧/١٧ ، يتلقى الصندوق التبرعات مما تقدمه الحكومة والامراد والهيئات والزكوات ، تقوم على ادارة الصندوق لجنة من وزارة الصحة ووزارة الشؤون الاجتماعية والعمل وممثل عن مكتب ولي العهد وممثل عن الهلال الاحمر الكويتي برئاسة وزير الاوقاف والشؤون الاسلامية .

وتنظر اللجنة في التقارير الطبية من وزارة الصحة وتقارير من وزارة الشؤون الاجتماعية عن حالة المريض المادية والاجتماعية ثم تقرر مساعدته .
وقد أرسلت اللجنة حتى الآن أكثر من مائة مريض ، ويدخل الصندوق الآن عامه الثانى من العمل الخيري والانسانى وهو في حاجة الى الدعم والتبرع (تبرع بما تجود به نفسك لصندوق الممونة الطبية فربما احتجت اليه او احتاج اليه صديق عزيز عليك) ، وقد أصدر الصندوق كتيباً بأعماله .

ومن نشاط الوزارة الداخلى فى حقل الدعوة الاسلاميه والمساعدات الخارجيه

١٥ — علاوة على ما للوزارة من نشاط بارز فى حقل الدعوة الاسلاميه فى الخارج من مد المسلمين بما يحتاجونه من آلاف الكتب بمختلف الموضوعات وتقديم المعونات المادية والنقدية وما توزعه من (مجلة الوعى الاسلامى) وطبع مختلف الكتب فى التراث الاسلامى وتسهيل مرور الحجاج منهم ، وعلاوة على نشاطها الداخلى المتمثل فى انشاء مدرسة دار القرآن الكريم ، وصندوق المعونة الطبية لمعالجة المرضى من غير الكويتيين فى الخارج ، وما تقوم به من واجبات فى النظارة على الأوقاف ، ورعاية شئون المساجد ، فان لها نشاطات أخرى فى ميدان الدعوة نذكر منها ما يأتى :

١٦ — ١) الوعظ والارشاد :

علاوة على ما يقوم به خطباء المساجد والائمة الذين بدأت تحرص الوزارة على اختيارهم من ذوى الشهادات العالية والتخلص تدريجيا ممن فاتهم التعلم وامتد بهم العمر ، فان للوزارة فرقا من الوعاظ والمرشدين الأكفاء يطوفون مساجد البلاد يعظون الناس ويرشدونهم للخير ويصرونهم بأمر دينهم ودنياهم .

وتستقدم الوزارة فى كل سنة فى شهر رمضان عددا من العلماء الكبار من سوريا ومصر لالقاء الدروس والمحاضرات فى المساجد والمدارس والتلفزيون والإذاعة ، كما تستقدم بعض القراء فى مثل هذه المناسبة الكريمة .
ومن بين هؤلاء العلماء الاسماء التالية :

- ١ — الدكتور الشيخ عبد الحليم محمود : شيخ الجامع الأزهر الحالى .
- ٢ — الشيخ محمد الفزالى : المدير العام لإدارة الدعوة بوزارة الأوقاف المصرية سابقا .
- ٣ — الشيخ الدكتور محمد عبد الرحمن بيسار : الأمين العام لمجمع البحوث الاسلامية بالأزهر .
- ٤ — الشيخ محمد خاطر : مفتى جمهورية مصر العربية .

- ٥ - الشيخ خلف السيد : المدير العام لإدارة الوعظ والارشاد بالازهر .
- ٦ - الشيخ الدكتور أحمد كفتارو : مفتى الجمهورية العربية السورية .
- ٧ - الشيخ بشير اليانئ : محكمة النقض .
- ٨ - الشيخ أحمد راجح : من علماء سوريا .
- ٩ - الشيخ سعدى ياسين : من علماء لبنان .
- ١٠ - الشيخ حسن راجح : من علماء سوريا .

١٧ - ب) الاحتفالات في المناسبات الإسلامية :

تحتفل الوزارة بالمناسبات الإسلامية الرسمية في كل سنة وهي : رأس السنة الهجرية بمناسبة هجرة النبي صلى الله عليه وسلم من مكة الى المدينة ، وذكرى مولد النبي صلى الله عليه وسلم ، ويوم الاسراء والمعراج وذلك في مسجد السوق الكبير ، حيث يجتمع الناس في مهرجان كبير يتحدث فيه علماء الوزارة وفي مقدمتهم وزير الأوقاف والشئون الإسلامية وينقل الحفل على الهواء من التلفاز والاذاعة على الملأ وتنشر مجلة الوعي الإسلامي كلمة الوزير في مثل هذه المناسبات كما تشير الصحف المحلية الى مضمون الاحتفال .

١٨ - ج) لجنة الفتوى :

تقوم اللجنة المختصة بالفتوى في الوزارة بدور كبير في مجال تلبية حاجات الناس اليومية فتوضح ما خفى عليهم من أمور دينهم وتحل كثيرا من مشكلاتهم الاجتماعية والنفسية .

١٩ - د) مراجعة الكتب :

تقوم الوزارة بمراجعة الكتب التي تتطرق الى الشريعة الفراء سواء ما يقع تحت يدها أو ما ترسله وزارة الاعلام لتقرير صلاحية مطالعته وتداوله بين الناس . وقد قامت اللجنة المختصة في الوزارة بمراجعة العديد من الكتب والمصاحف .

٢٠ - هـ) المساعدات :

تشرف الوزارة على الاموال الخيرية بصفتها ناظرا عليها ، فتتفق ريعها فيما هو مخصص له من اعمال البر والخير على المحتاجين ، فترزق من لا دخل

لهم من المجزة واليتامي ومن ألبت به مصائب الدهر ، وقد ساعدت الوزارة كذلك أبناء السبيل المنقطعين من المسلمين الذين يصلون إلى الكويت من طلبة العلم وأعانتهم للوصول إلى أوطانهم ، ولا تدفع المساعدة في هذا الخصوص إلا بعد التأكد والتحقيق من حاجة المستحق لها .

نشاطات الوزير في الحقل الداخلي

٢١ - علاوة على ما يقوم به وزير الأوقاف والشؤون الإسلامية من الإشراف والتوجيه لأعمال الوزارة وعلاوة على نشاطاته الخارجية واتصاله بالمسلمين في الدعوة الإسلامية وبالمنظمات الإسلامية وحضوره العديد من المؤتمرات الإسلامية فإن له في الحقل الداخلي نشاطا بارزا يتلخص في :

١ - ندوة في جمعية الهلال الأحمر الكويتي تحت عنوان (الإنسان بين الروح والمادة) اشترك فيها الشيخ محمد الغزالي .

٢ - ندوة في جمعية المعلمين الكويتية تحت عنوان (حرية النقد في البيت والمدرسة) اشترك فيها الدكتور عبد الرحمن العوضي والاستاذ يوسف عبد المعطي مدير معهد المعلمين والطلاب الجامعي ناجي .

٣ - ندوة في التلماز تحت عنوان (الإنسان والعصر) اشترك فيها الدكتور عبد العزيز كامل مدير الجامعة سابقا .

٤ - ندوة في التلماز تحت عنوان (طريق النور في التسخ في القرآن) اشترك فيها الشيخ أحمد حسن الباقوري وزير الأوقاف السابق في مصر .

٥ - ندوة في التلماز بإشراف جمعية المعلمين الكويتية تحت عنوان (التربية الروحية بين البيت والمدرسة) .

٦ - ندوات في التلماز بجمهورية مصر العربية تحت عنوان (نور على نور) عدة مرات اشترك فيها الشيخ علي عبد الرحمن رئيس وزراء

السودان الأسبق والشيخ حسن خالد مفتى لبنان والدكتور أحمد
البهي وغيرهم من العلماء .

٧ - تحدث الوزير في الاذاعة في العديد من المناسبات كميد الاضحي
والفطر والعيد الوطني وفي مجالات مختلفة .

(٢٢) ٨ - واجاب على أسئلة واستفسارات كبريات الصحف والمجلات
السياسية والاجتماعية والدينية .

(٢٣) ٩ - قابل العديد من الوفود العربية والاسلامية وأجرى مباحثات معها
في شأن الدعوة ورعاية الأمة ، نذكر منها :

١ - وفد من المملكة المغربية برئاسة الشيخ محمد المكي الناصري وزير
الاوقاف والشئون الاسلامية والثقافة .

٢ - وفد من الجمهورية العربية السورية برئاسة وزير الاوقاف الشيخ
عبد الستار السيد .

٣ - وفد من جمهورية السودان الديمقراطية برئاسة وزير الاوقاف
والشؤون الدينية الدكتور عون الشريف .

٤ - وفد من جمهورية موريتانيا الاسلامية برئاسة وزير الخارجية
ووزير التعليم العالي .

٥ - وفد من جمهورية الصومال برئاسة وزير التعليم والثقافة .

٦ - وفد من الاتحاد السوفيتي برئاسة المفتي الشيخ ضياء الدين
بابا خانوف .

٧ - وفد من المسلمين السود برئاسة الملاكم المعروف محمد علي كلاي
(أتباع محمد اليجا) .

٨ - وفد من أوغندا برئاسة رئيس القضاة عبد الرزاق أحمد .

٩ - وفد من الجمهورية العربية الليبية برئاسة الدكتور علي التريكي
وكيل وزارة الخارجية .

١٠ - وفد من ماليزيا برئاسة رئيس وزراء ولاية كلنتان داتر محمد بن الحاج مودا .

١١ - وفد من السفراء العرب العاملين في بريطانيا للتباحث في أمر التبرعات لاكمال بناء المركز الاسلامي في لندن ، والوفد مكون من السفراء :

١ - سفير الكويت .

٢ - سفير السعودية .

٣ - سفير لبنان .

٤ - سفير تونس .

١٢ - وفد من يوغسلافيا برئاسة رئيس العلماء سليمان كمورا .

١٣ - وفد من الفلبين برئاسة الدكتور أحمد النتو عضو مجلس الشيوخ ولجنة الدستور ووفود من الفلبين كثيرة ليس هذا مقام ذكرها .

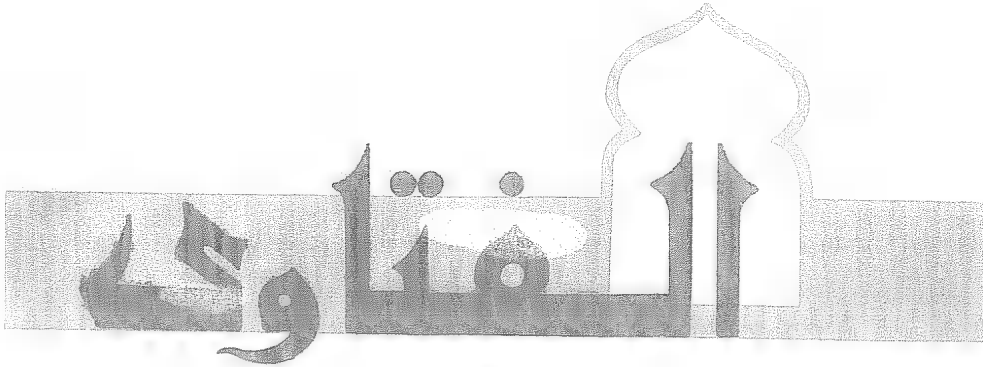
١٤ - وفد من أمريكا برئاسة الدكتور محمد الهادي سالم .

١٥ - وفد من أندونيسيا برئاسة الدكتور محمد ناصر .

١٦ - وفد من رابطة العالم الاسلامي بجدة برئاسة الشيخ حسين مخلوف مفتي الديار المصرية سابقا .

١٧ - وهناك وفود عديدة وكثيرة من جنوب شرقي آسيا وأوروبا وأفريقيا يطول بنا المقام في تعدادها .

١٨ - كما زار الكويت وفد من الملكة العربية السعودية برئاسة وزير الحج والاثاف الشيخ حسن الكتيبي ووفد جمهورية باكستان الاسلامية برئاسة وزير الاوقاف والاعلام والاذاعة مولانا كوثر نيازي .



قبلة الصلاة

سؤال :

الى اى قبلة كان يصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة قبل الهجرة ؟ وما مدة صلاته بالمدينة الى بيت المقدس ؟

الإجابة :

اختلف العلماء فى هذه المسألة . والاصح انه صلى الله عليه وسلم كان يصلى حين فرضت عليه الصلاة بمكة متجها الى الكعبة ، ولم يزل يصلى اليها طول مقامه بمكة على ما كانت عليه صلاة ابراهيم واسماعيل عليهما السلام . كما نقله القرطبى فى تفسيره .

ولما قدم صلى الله عليه وسلم المدينة مهاجرا اوحى الله تعالى اليه ان يصلى الى صخرة بيت المقدس بدل الكعبة فصلى اليها ستة عشر شهرا او سبعة عشر شهرا على ما رواه البخارى . وقال ابو حاتم البستي : صلى الى بيت المقدس سبعة عشر شهرا وثلاثة أيام سواء ، ثم نسخ الله ذلك وأمره ان يستقبل الكعبة فى صلاته كما كان بمكة ، قال تعالى : « قد نرى تقلب وجهك فى السماء فنوليك قبلة ترضاها ، فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره » .

ومن هذا يعلم ان صلاته بالمدينة الى الصخرة لم تكن اجتهادا منه عليه الصلاة والسلام كما نقل عن بعضهم وإنما كانت بوحي من الله تعالى غير متلو وان النسخ كان بالقرآن . ولذا عده الأصوليون من باب نسخ السنة بالقرآن وقالوا ان القبلة نسخت مرتين ، فاستقبال الكعبة بمكة نسخ باستقبال بيت المقدس بالمدينة وهذا نسخ باستقبال الكعبة بعد تلك المدة .

ونقل القرطبى اجماع العلماء على أن القبلة أول ما نسخ بالقرآن ، وقد أنكر اليهود النسخ من أصله ليم لهم ما زعموه باطلا من أن التوراة غير منسوخة ، وطعنوا فى الاسلام بتجويزه النسخ وقالوا إن محمدا يأمر أصحابه بغيره ثم ينهاهم عنه فانزل الله تعالى : (ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ألم تعلم أن الله على كل شيء قدير) ، وقوله تعالى : (وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما يتبدل قالوا إنما أنت مفتر بل أكثرهم لا يعلمون) . والله تعالى أعلم .

حكم الإيقاظ لصلاة الفجر بذكر الله

السؤال :

اعتاد بعض المسلمين في جهتنا أن يوقظ الناس لصلاة الفجر بقوله بصوت عال في الحي (لا اله الا الله الملك الحق المبين ، محمد رسول الله الصادق الوعد الأمين) وقد ينشد :

يا نائما مستغرقا في المنام قم وانكر الحي الذي لا ينام
مولاك يدعوك الى نكوره وانت مستغرق في المنام

وقد ألف الناس منه ذلك وحدها له تذكيرهم بامر الله فيما حكم ذلك ؟

الاجابة :

أعلم أن إيقاظ الناس ، وتنشيط الوائين للاستعداد لصلاة الفجر في أول وقتها أمر مشروع يشهد له ما في صحيح البخاري عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : (لا يمس أحدكم أذان بلال من سحوره ، فانه يؤذن بليل ليرجع قائمكم وليتبعه قائمكم) أي ليعود القائم منكم ليلا للتهجد الى شيء من الراحة لينهض لصلاة الفجر نشيطا وليوقظ القائم ليستعد للصلاة في أول الوقت بالوضوء أو الاغتسال .

وعن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : (ان بلالا يؤذن بليل فكنوا حتى يؤذن ابن أم مكتوم) . وزاد في رواية : (فانه لا يؤذن حتى يطلع الفجر) . قال القاسم بن محمد : لم يكن بين اذانيهما الا أن يرقى هذا وينزل هذا .

فكان بلال يؤذن قبل الفجر لما ذكر ، وعبد الله بن أم مكتوم يؤذن عند طلوعه للأعلام بدخول الوقت . وقد ترجم لهما البخاري في صحيحه . وقال الحافظ ابنه أراد بذلك أن يبين أن المعنى الذي كان يؤذن لأجله قبل الفجر غير المعنى الذي كان يؤذن له بعد الفجر ، وأن الأذان قبله لا يكفي عن الأذان بعده .

وقد أقر الرسول صلى الله عليه وسلم ذلك كما دل عليه الحديثان فكيف كان أصلا بشروعية ما يقوم به كثير من المؤذنين في غسق الليل ، غياض الفجر من التسيب والتأجيل ، والابتغال الى الله تعالى إلى أن يطلع الفجر بعدما انتهى المعنى الذي كان من أجله يؤذن بلال رضي الله عنه ، فهو تقدم والتأخير وأن اختلاف من الأذان الأول في صيغته إذ كان الأول بالحافظ الأذان المعروفة كما يفهمه منسج الحديث ، وهذا بالتأجيل والتسيب والابتغالات .

وكذلك يشهد بشروعية ما يفعله بعض المسلمين اليوم من أوقاظ الآخرين للتأهب لصلاة الفجر بذكر الله تعالى ، والثناء على رسوله صلى الله عليه وسلم وعذلة العاملين بما يستحدث منهم ، ويستغفرون عن أسيئهم للمساهمة الى الصلاة .

الوعى الإسلامي

بربر

البهائية

جاءنا السؤال التالى من السيد محمد رضا يقول :
تردد الحديث فى الصحف والمجلات عن البهائية .. وأنها مذهب
هدام .. ولها خطرها على الاسلام والمسلمين .. فهل لى أن أعرف شيئا
عن نشأتها .. وعلاقتها باليهود وماهى مبادئها ؟
ولكم الشكر .

ونقول للأخ الكريم ان مؤسس البهائية هو :
الميرزا حسين على المازندراني النورى .. ولد فى سنة ١٢٣٣ هـ .
نشأ فى طهران وكان يضع على وجهه برقعاً ويدعى أن بهاء الله المتجلى فى
وجهه لا يرى بالأبصار .

ثقافته :

خليط من البوذية والمزدكية والبراهمية واليهودية والاسلام ..

افتراءاته :

- ١ - أنه هو المسيح الموعود النازل من السماء بالحق ..
- ٢ - وأحيانا يسند الألوهية لنفسه ولولده عباس ..
- ٣ - ألف كتابا أسماه (الأقدس) مدعيا ان الأحكام الواردة فيه نزلت من
السماء .
- ٤ - ادعى أنه جاء ناسخا للشريعة الاسلامية .. فهو وأتباعه يعترفون
بالقرآن الكريم الا أنهم لا يعتقدون بخلوده .. لأن الميرزا حسين نسخ
بكتابه (الأقدس) .

طريقتهم فى نشر دعوتهم :

يعتمدون على التصرف مع الأفراد حسب الأهواء والميول .. فليست
لهم خطة ثابتة واضحة .. تراهم مع المسلمين فى مساجدهم .. ومع
النصارى فى كنائسهم ، ومع اليهود فى هياكلهم .. فلا مانع عندهم أن
يجمع الفرد بين البهائية وأية عقيدة أخرى .. ثم يلتون تعاليمهم المزعومة .

قالت صحف العالم

بين التجربة والخطيئة

نشرت هذا العنوان كعنوان مجلة (دعوة الحق) المغربية مقالاً قيماً تقتطع منه ما يأتي :

نحن نؤمن بأن لا شيء يعلم مثل التجربة ، وخاصة إذا كانت التجربة من النوع المبالغ العميق الذي يترك أثره في النفس أي أثر ، إلا أن كثيراً من الناس تبرر بهم التجربة نواقص التجربة ، ومع ذلك يظلون مغتربين في أخطائهم (محبين في سقطاتهم) لأنهم لم يؤثروا خطأ من الذكاء والحكمة وحسن التدبير ، ولا لارتدعوا ونراهم .

إن الذكاء ليس في حليمة لأن يحوط غبار التجربة من أولها إلى آخرها لكي يرتدع ويتعلم بل يكفي أن يخطو في مضارها بضعة خطوات ليصلر النتيجة ويزد من العاقبة المتأخرة ، إذا ما استمر فيها إلى نهاية الشوط .

تجارب الانسانية كثيرة ، نسلط بطون الكتب ، ونبدو في تصرفات الناس وأعمالهم التي تراها تمثل أحياناً على مسرح الحياة كل يوم ، ولكننا نفضل أحياناً ونقبل أحياناً نجاه كل تجربة من هذا النوع وهكذا تتكون الأخطاء في الحياة ، وتتمدد مستحلات الانسانية شيئاً بعد شيئ ، حتى أننا كثيراً ما نقع في نفس الأخطاء التي وقعنا فيها أو وقع بها آخرون أحياناً أو حديثاً ، يقول الشاعر السامع السبعيل صبري :

أبهر كطيرك الصبيحة وأمسكني أبين دي جفج الكثرة وفطسوا

وهذا يمكن من أمر فالتجربة تنضج الذهن ، وتصلح الناحس ، وتنظفها مما علق بها من أدران ، وتكسب مزيداً من الحكمة ، وتكرار من الخبرة المباشرة ، والمباشرة الشاهدة في بواطن الأمور ، من حيث مسملاً وأثراً من الحزن والفرح ، فلا يحزن ، ولا يفرح ، ولا يندفع بعد أن عرف أن أخطائه كان مع ذريه الطيرش وعدم الروية والمساواة .

أو تنقشها عن أسباب الأخطاء في الماضي والحاضر ، لوجدنا أن مخطئنا ما كان نتيجة بواطن خفية غارقة في اللاشعور ، ونتيجة بواطن بكونة ، ورفعة ، أو قسوة ، وسوء التخطيط ، أو أهالة في حياتنا هو بسبب الانتكاسات المتكررة

التي نفع فيها .. فليس من يضع رأسه بين يديه ويستقرسل في التأمل والنظر الى أبعاد المشكلة اللامرئية ، ويصرف فيها الساعات الى أن يخرج بنتيجة مرضية تمصمه من الخطأ وتقيه شر الزلل .

إننا كضباب نميش في القرن العشرين أحوج ما نكون لمعالجة قضايانا الاجتماعية والنفسية بأيدينا ، دون اللجوء الى الأطباء النفسيين ، أو سؤالات المجلات التي كثيرا ما تزيد هذه المشكلات تعقيدا ولفلفة بما تقدم من تفسيرات خاطئة ، وحلول مغلوطة ، وتوجيهات شوهاء ، لأن المشرفين على هذه الأبواب تنقصهم الخبرة ، ويموزهم الاختصاص ، وأنا واثق أنهم أجهل الناس بحل قضاياهم وتيسير أمورهم ، فكيف يستطيعون مساعدة الآخرين .

في محيط الأسرة

تحت هذا العنوان قالت مجلة « رابطة العالم الاسلامي » السعودية :
من أمثال العرب قولهم (آخر العلاج الكي) أي أن الداء إذا استعصى وعز الدواء فنحنذ يكون الكي حاسما للداء — كانت هذه نظرتهم أو تجربتهم ولن يعنيها في بحثنا أن نصوبهم أو نخطئهم .. وإنما الذي حدا بنا الى الاتيان بهذا المثل ما يتطلبه البحث في محيط الأسرة عن العلاج الحاسم للشقاق وعدم الوفاق بين الزوجين والذي لا مندوحة عنه بعد أن بذلت كل الوسائل وبعد أن وضع الشرع حلولاً متعددة للإصلاح كان آخرها إقامة حكمين من قبل الزوجين ينظران فيها يصلح شأنهما من التقريب بينهما بعد ذلك كان العلاج الحاسم الذي يقضى على الشقاق هو الطلاق من قبل الزوج فهو الذي بيده عقدة النكاح كما جاء في حديث عمرو بن شبيب بالسند عن النبي صلى الله عليه وسلم قال (ولي عقدة النكاح الزوج) وقيل هو الولي أي أن الذي يحل الزواج هو الزوج ولا يأتي الطلاق من قبل الزوجة .. وعلل بعض العلماء ذلك بأن الرجل أحرص على بقاء الزوجية التي أنفق في سبيلها من المال ما يحتاج اتفاق مثله أو أكثر منه إذا طلق وأراد عقد زواج آخر . وعليه أن يعطى المطلقة مؤخر المهر ومتعة الطلاق ، وأن ينفق عليها في مدة العدة أي في الطلاق الرجعي ولأنه — أي الزوج — بمقتضى عقله ومزاجه يكون أصبر على ما يكره من المرأة فلا يسارع الى الطلاق لكل غضبة يفضبها أو سيئة من الزوجة يشق عليه احتمالها .

والمرأة أسرع غضبا وأقل احتمالا ، وليس عليها من تبعات الطلاق أو تفقاته مثل ما على الزوج فهي أجدر بالمبادرة الى حل عقدة الزوجية لادنى الأسباب ان اعطى لها هذا الحق وشرع لها ان تقتدي نفسها من الزوج فيما لو ابفضته أو نكبت عليه هنة لا تستطيع معها البقاء في حباله كما جاء في الحديث ان امرأة ثابت بن قيس جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت يا رسول الله ما أعجب عليه في خلق ولا دين ولكني امرأة كره الكفر في الاسلام — لا أطيقه بفضا — فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم (أتردين عليه حديثه ؟) .. أي التي بذلها صداقا — قالت نعم — فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الزوج أن يأخذ منها حديثه ويطلقها ..

ثم ان هذا العلاج الحاسم — أعني الطلاق — راعى فيه الاسلام الظروف وتدرج في إيقاعه دون ضرر بالزوجة أو أعانت لها أو تشف منها كما أنه لم يجعله لمبة في يد الزوج فشرعه مرة بعد مرة بين كل واحدة والأخرى عدة تكون فيها الرجمة ..

بأقلام القراء

مواقف شجاعة للإمام الأوزاعي

للأستاذ محمد شمس الدين

تتميز سيرة الإمام الكبير أبي عمرو عبد الرحمن الأوزاعي (٩٠ - ١٥٧ هـ) فقيه بيروت وأمام الديار الشامية بمواقف شجاعة تدل على سمو في الاخلاق وعزة في النفس وروح كبيرة تضج بالسماحة والصدق والزهد في المفريات .

وفيما يلي نماذج من تلك المواقف :

— جاءه أحد المواطنين النصارى بهدية (جرة غسل) وقال له : لو تكتب لي يا أبا عمرو الى عامل مدينة بعليك فتشفع لي عنده فقال له الإمام : (ان شئت رددت الجرة وكتبت لك ، والا قبلت الجرة ولم اكتب لك) .. فقال الرجل : (لك ما تريد) فرد الجرة وكتب له . فوضع العامل عنه ثلاثين ديناراً . ولا شك بأن الإمام رد الهدية على الشفاعة خوفاً من الوقوع في الرياء ...

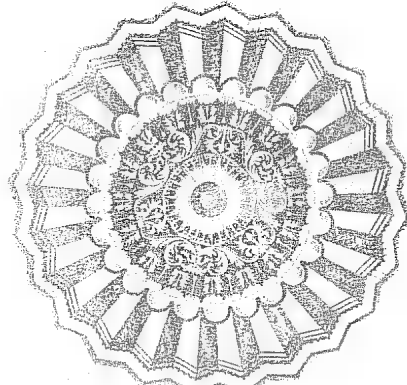
— خرج بجبل لبنان قوم شكوا عامل خراج بعليك ، فوجه صالح بن على — الوالى يومذاك على بلاد الشام من قبل الخليفة المنصور العباسي — من قتل مقاتلهم واقر من بقى منهم على دينهم وردهم الى قراهم واجلى قوماً من أهل لبنان . فكتب الإمام الأوزاعي الى صالح هذا رسالة طويلة جاء فيها : وقد كان من اجلاء أهل الذمة (النصارى) من جبل لبنان ممن لم يكن ممالئاً لمن خرج على خروجه ، ممن قتلت بعضهم ورددت باقيهم الى قراهم ماقد علمت ، فكيف تؤخذ عامة بذنوب خاصة حتى يخرجوا من ديارهم وأموالهم وحكم الله تعالى : « ان لا تزر وازرة وزر اخرى » وهو أحق ما وقف عنده واقتدى به ... واحق الوصايا ان تحفظ وترعى وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه قال : « من ظلم معاهداً وكلفه فوق طاقته فانا حجيجه » .

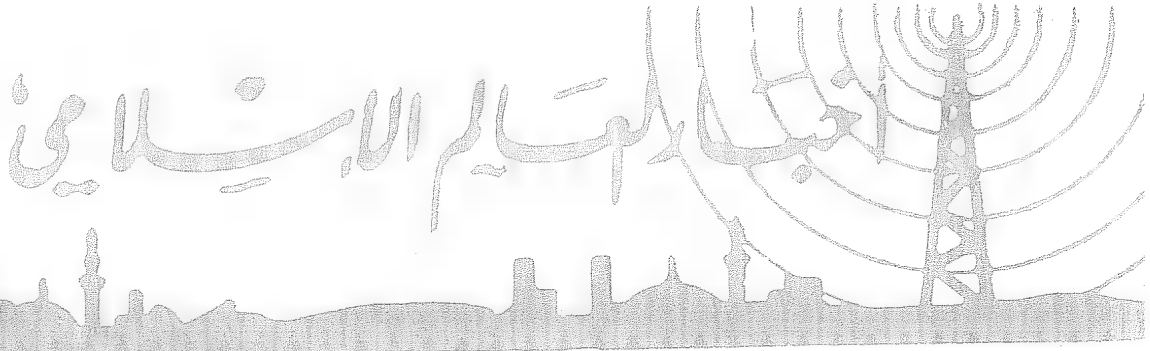
— لما قدم الشام عبد الله بن علي عم السفاح وقائد الحملة على سوريا سنة ١٣٢ هـ لطاردة الأمويين فيها جلس يوما على سريرته ودعا أصحابه ... ثم بعث إلى الإمام الأوزاعي فقال له : أنت عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي قال : نعم ، اصلح الله الأمير « قال : ماتقول في دماء بني أمية ؟ قال الإمام : « قد كان بينك وبينهم عهد وكان ينبغي أن يقتلوا بها » قال : « ويحك » اجعلني وإياهم لا عهد بيننا . فقال : « دماؤهم عليك حرام » فغضب القائد وانتفخت أوداجه واحمرت عيناه ثم أوما بيده أن أخرجوه ... وهنا يقول الإمام : خرجت فما ابتعدت حتى لحقني فارس وقال « ان الأمير بعث اليك هذه الدنانير ، ففريقتها قبل أن أدخل بيتي . »

— يروي الإمام نفسه عما حدث له مع الخليفة أبي جعفر المنصور فيقول : بعث إلى أبو جعفر وأنا بالساحل فأتيته فلما وصلت سلمت عليه فرد علي السلام واستجلسني ثم قال : « ما الذي أبطأ بك عنا يا أوزاعي ؟ » .. فقلت : « وما الذي يريد أمير المؤمنين ؟ » قال : « أريد الأخذ عنك والاقتباس منك » قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أيما وال بات غاشيا لرعيته حرم الله عليه الجنة ، ومن كره الحق يا أمير المؤمنين فقد كره الله ، ان الله هو الحق المبين » فحقيق على الوالي أن يكون لرعيته ناظرا ولما استطاع من عوراتهم ساترا ، وبالقسط فيما بينهم قائما ... وأعلم يا أمير المؤمنين أن السلطان أربعة : أمير يظلف (يكلف) نفسه وعماله فذلك له أجر المجاهد ، وأمير رتغ ورتغ عماله فذاك يحمل أثقالا وأثقالا موقوف أثقاله ، وأمير يظلف نفسه ويرتغ عماله فذاك الذي باع آخرته بدنياه وأمير يرتغ ويظلف عماله فذاك شر الأربعة .

ويستطرد الأوزاعي فيقول : ولما نهضت أريد الذهاب قال : (إلى أين ؟) قلت : (إلى البلد والوطن بإذن أمير المؤمنين) . قال : (قد أذنت لك وشكرت لك نصيحتك وقبلتها بقبول حسن) وبعد خروجي من عنده علمت أنه أمر لي بمال استعين به فلم أقبله وقلت : « أنا في غنى وما كنت لأبعم نصيحتي بعرض من الدنيا ولا بها كلها . »

تلك هي اقتباس من سيرة أبي عمرو . أين لنا من يقتنى أثرها ويمس في ضوئها في هذه الآونة من تاريخنا ، عسى أن تعود لنا عزة فتنناها ومنعة أضعفناها ، ولن يغير الله ما يقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم .





أعداد : الإسفاذ فهمى الامام

والشئون الإسلامية والصندوق الكويتي للتنمية الاقتصادية العربية .
.. وذلك للمساعدة فى إقامة مساجد ومراكز اسلامية ومعاهد دينية فى القارة الافريقية .

● سيتم - ابتداء من المام الدراسى القادم - تدريب جميع طلاب مدارس وزارة التربية على استخدام السلاح .. وذلك حتى يكونوا على استعداد تام للذود عن البلاد اذا اقتضى الأمر .

مصر : -

● زار جلالة الملك فيصل جمهورية مصر العربية فى الفترة الواقعة بين ٨/١ وحتى ٨/٧ .. وقد اجتمع بالرئيس أنور السادات وبالمسؤولين المصريين ودار البحث حول قضية فلسطين والاحتلال الاسرائيلى وكيفية معالجته .. كما تم بحث قضايا أخرى تهم العالم العربى والإسلامى .. واتخذت بشأنها القرارات المناسبة .

الكويت :

● يقيم سمو نائب الامير المعظم الشيخ جابر الاحمد مسجدا فى المعادى - من ضواحي القاهرة - على نفقته الخاصة .. وسيكلف المسجد ٣٥ ألف جنيه .

● اقامت وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية بمسجد السوق الكبير حفلها السنوى المعتاد فى ذكرى الاسراء والمعراج على صاحبها أفضل الصلاة والسلام ..

● وقعت الكويت مع يوغسلافيا اتفاقا يقضى بتصميم وبناء قواعد عسكرية فى البلاد وقد صرح معالى الشيخ سعد المبد الله الصباح رئيس مجلس الوزراء بالنيابة ووزير الداخلية والدفاع بأن القواعد الجوية التى تم الاتفاق على انشائها ستكون من أحدث القواعد الجوية فى العالم ، وستزود بأحدث وسائل التكنولوجيا العسكرية .

● دعا مجلس الوزراء الى قيام تعاون بين وزارة الأوقاف

● وافق فضيلة الدكتور عبد الحليم محمود شيخ الأزهر على إيفاد بعثة أزهرية من العلماء والوعاظ الى جنوب افريقيا لأول مرة ، كما تم قبول عدد من طلاب جنوب افريقيا في مختلف مراحل التعليم بالأزهر .
 بدأت لجنة برئاسة الدكتور عبد العزيز كامل نائب رئيس الوزراء ووزير الأوقاف دراسة مشروع إعادة كتابة تاريخ الاسلام والعرب .. والذي تقدمت به جامعة الكويت .
 ● التقى فضيلة الشيخ عبد العزيز عيسى وزير شئون الأزهر بوفد يمثل الصحافة الاقليمية ودور النشر بأمريكا .. وأجاب على أسئلتهم حول أثر الاسلام في توحيد العالم العربي وقانون الاحوال الشخصية .

السعودية :

● قدم جلالة الملك فيصل خلال زيارته الأخيرة لمصر مبلغ ١٥٠٠ مليون دولار مساعدة من جلالتة للشعب المصري .
 ● افتتح في جدة المؤتمر الثاني لوزراء مالية الدول الاسلامية بحضور وفود من ست وعشرين دولة اسلامية وذلك للتوقيع على صيغة اكتاب الدول المشتركة في رأس مال البنك الاسلامي للتنمية ، وقدره ٩٠٠ مليون دولار .
 ● أصدر وزير المعارف قرارا يقضي باعتبار مادة الثقافة الاسلامية مادة أساسية في جميع الكليات دون استثناء .
 ● قررت رابطة العالم الاسلامي إيفاد أحد العلماء الى مدينة (بريناجوا) في البرازيل ليعمل هناك اماما وواعظا للجالية الاسلامية .

● قام مكتب رابطة العالم الاسلامي في بلاد اسكندنافيا بوضع مشروع لترجمة معاني القرآن الكريم الى اللغة الدنماركية .

الأردن :

● تبرعت الأردن بمبلغ من المال مساهمة منها في مشروع بناء مسجد بمدينة (نور مبرغ) الألمانية .
 ● اعتمد وزير الأوقاف والمقدسات الاسلامية المبالغ اللازمة لاتمام مشروع مسجد خالد بن الوليد في بلدة حوران .. وكذلك مشروع دار القرآن الكريم في مسجد بلدة (سوف) .

قطر :

● ساهمت قطر بمبلغ ١٠٠ ألف جنيه استرليني لاستكمال تنفيذ مشروع انشاء المركز الاسلامي بالسودان .

اليمن :

● صدر قرار جمهوري في صنعاء يقضي باقامة معهد ديني في العاصمة ، على أن تكون له فروع في جميع المحافظات اليمنية .. ويعني المعهد بتدريس العلوم الاسلامية واللغة العربية والتاريخ والادب .

الفروج :

● عقدت الجمعيات الاسلامية بالفروج اجتماعات تقرر فيها انشاء اتحاد من الجمعيات يسمى اتحاد الجمعيات الاسلامية في الفروج .

مواقيت الصلاة حسب التوقيت المحاي لدولة الكويت

الشمس	الليل	الشمس	المواقيت بالزمن الزوالي (افرنجي)					المواقيت بالزمن الفروي (عربي)						
			فجر	شروق	ظهر	عصر	مغرب	عشاء	فجر	شروق	ظهر	عصر	عشاء	
دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس	دس
١٩	١٩	١٩	٤٣	١٧	١١	٢٧	٢٥	٤٨	١٨	١٠	٢٦	٢	٢٣	١
٢٠	٢٠	٢٠	٤٤	١٨	٥١	٢٧	٢٤	٤٦	٢٠	٥٤	٢٧	٣	٢٢	
٢١	٢١	٢١	٤٥	١٩	٥١	٢٧	٢٣	٤٥	٢٢	٥٦	٢٨	٤	٢٢	
٢٢	٢٢	٢٢	٤٦	١٩	٥١	٢٦	٢٢	٤٤	٢٤	٥٧	٢٩	٤	٢٢	
٢٣	٢٣	٢٣	٤٧	٢٠	٥١	٢٦	٢١	٤٣	٢٦	٥٩	٣٠	٥	٢٢	
٢٤	٢٤	٢٤	٤٨	٢٠	٥٠	٢٦	٢٠	٤١	٢٨	١١	٣٠	٦	٢١	
٢٥	٢٥	٢٥	٤٩	٢١	٥٠	٢٥	١٩	٤٠	٣٠	٢	٣١	٦	٢١	
٢٦	٢٦	٢٦	٤٩	٢١	٥٠	٢٥	١٨	٣٩	٣٢	٤	٣٢	٧	٢١	
٢٧	٢٧	٢٧	٥٠	٢٢	٤٩	٢٤	١٦	٣٧	٣٤	٦	٣٣	٨	٢١	
٢٨	٢٨	٢٨	٥١	٢٢	٤٩	٢٤	١٥	٣٦	٣٥	٧	٣٤	٨	٢١	
٢٩	٢٩	٢٩	٥١	٢٣	٤٨	٢٣	١٤	٣٥	٣٧	٩	٣٥	٩	٢١	
٣٠	٣٠	٣٠	٥٢	٢٣	٤٨	٢٣	١٣	٣٤	٣٩	١٠	٣٥	١٠	٢١	
٣١	٣١	٣١	٥٣	٢٤	٤٨	٢٢	١٢	٣٢	٤١	١٢	٣٦	١٠	٢٠	
١٤	١٤	١٤	٥٣	٢٤	٤٨	٢٢	١١	٣١	٤٢	١٣	٣٧	١١	٢٠	
١٥	١٥	١٥	٥٤	٢٥	٤٨	٢٢	١٠	٣٠	٤٤	١٥	٣٨	١٢	٢٠	
١٦	١٦	١٦	٥٤	٢٥	٤٧	٢١	٩	٢٩	٤٥	١٦	٣٨	١٢	٢٠	
١٧	١٧	١٧	٥٥	٢٦	٤٧	٢١	٨	٢٨	٤٧	١٨	٣٩	١٣	٢٠	
١٨	١٨	١٨	٥٦	٢٦	٤٧	٢٠	٦	٢٧	٤٩	١٩	٤٠	١٤	٢٠	
١٩	١٩	١٩	٥٧	٢٧	٤٧	٢٠	٦	٢٥	٥١	٢١	٤١	١٤	١٩	
٢٠	٢٠	٢٠	٥٧	٢٨	٤٦	١٩	٤	٢٣	٥٣	٢٣	٤٢	١٥	١٩	
٢١	٢١	٢١	٥٨	٢٨	٤٦	١٩	٣	٢٢	٥٥	٢٥	٤٣	١٥	١٩	
٢٢	٢٢	٢٢	٥٩	٢٩	٤٦	١٨	٢	٢١	٥٧	٢٧	٤٤	١٦	١٩	
٢٣	٢٣	٢٣	٥٩	٢٩	٤٥	١٨	١	٢٠	٥٩	٢٨	٤٤	١٦	١٩	
٢٤	٢٤	٢٤	٥٩	٢٩	٤٥	١٧	٠٠	١٩	١٠	٣٠	٤٥	١٧	١٩	
٢٥	٢٥	٢٥	٥٩	٢٩	٤٥	١٦	٥٨	١٧	١١	٣٠	٤٥	١٧	١٩	
٢٦	٢٦	٢٦	٥٩	٢٩	٤٥	١٦	٥٨	١٧	١١	٣٠	٤٥	١٧	١٩	
٢٧	٢٧	٢٧	٥٩	٢٩	٤٤	١٥	٥٧	١٦	٥	٣٢	٤٦	١٨	١٩	
٢٨	٢٨	٢٨	٥٩	٢٩	٤٤	١٥	٥٦	١٤	٧	٣٥	٤٧	١٩	١٨	
٢٩	٢٩	٢٩	٥٩	٢٩	٤٤	١٤	٥٥	١٣	٩	٣٧	٤٩	١٩	١٨	
٣٠	٣٠	٣٠	٥٩	٢٩	٤٣	١٣	٥٣	١١	١١	٣٩	٥٠	٢٠	١٨	

أم المؤمنين السيدة ميمونة

رضي الله عنها

اسمها :

أمها :

أخواتها :

خطبتها :

زواجها :

نصفها :

وفاتها :

برة بنت الحارث بن حزن الهلالية .

هند بنت عوف بن زهير بن الحارث . . . كان يقال فيها : « أكرم عجوز في الأرض أصهارا هند بنت عوف » . أصهارها : رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأبو بكر الصديق ، وحزمة والعباس ابنا عبد المطلب ، وجعفر وعلى ابنا أبي طالب رضي الله عنهم .

شقيقتها « أم الفضل » لبنة الكبرى بنت الحارث زوج العباس ابن عبد المطلب وأول امرأة آمنت بالرسول بعند خديجة رضي الله عنها .

وأسماء بنت عميس - اختها من أمها - تزوجت جعفر بن أبي طالب وولدت له عبد الله . ومن بعده تزوجت أبا بكر الصديق وولدت له محمدا ، ثم تزوجت عليا بن أبي طالب وولدت له يحيى .

وسلمى بنت عميس . . . زوج حمزة بن أبي طالب .

كانت أرملة في السادسة والعشرين من عمرها ، مات عنها زوجها أبو رهم بن عبد العزى القرشي العامري . ولما دخل الرسول ومحبته مكة لمدة ثلاثة أيام كما نص عهد الحديبية ، أرسلت - رضي الله عنها - العباس إلى الرسول صلى الله عليه وسلم يفكرها له ، فاستجاب الرسول صلى الله عليه وسلم ، وأصدقها . . . ٤ درهم ، وبعت ابن عمه جعفر يخطبها له .

بنى بها الرسول صلى الله عليه وسلم في (سرف) - قرب النعميم . . . ثم رجع بها إلى المدينة . وسماها ميمونة ، حيث أن زواجها كان في المناسبة الميمونة التي دخل فيها أم القرى لأول مرة منذ سبع سنوات .

قيل هي التي وهبت نفسها للنبي ونزلت فيها الآية . وقالت عنها السيدة عائشة : « كانت والله من ألقانا لله ، وأوصلنا للرحم » .

رحلت إلى جوار ربها في سنة ٥١ هجرية على الأرجح ، رضي الله عنها وأرضاها .

« إلى راغبي الاشتراك »

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك في المجلة ، ورغبة منا في تسهيل الأمر عليهم ، وتغاديا لضياع المجلة في البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الآن ، وعلى الراغبين في الاشتراك أن يتعاملوا رأساً مع متمهد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالتمهدين :

- | | |
|------------|--|
| مصر : | القاهرة : شركة توزيع الأخبار / شارع الصحافة . |
| السودان : | الخرطوم : دار التوزيع — ص.ب : (٣٥٨) . |
| ليبيا : | طرابلس الغرب : دار الفرجاني — ص.ب : (١٣٢) .
بنغازي : مكتبة الخراز — ص.ب : (٢٨٠) . |
| المغرب : | الدار البيضاء — السيد أحمد عيسى ١٧ شارع الملكي . |
| تونس : | مؤسسات ع بن عبد العزيز — ١٧ شارع فرنسا . |
| لبنان : | بيروت : الشركة العربية للتوزيع : ص.ب : (٤٢٢٨) . |
| عُدن : | مؤسسة ١٤ أكتوبر للنشر والتوزيع : ص.ب : (٤٢٢٧) . |
| الأردن : | عمان : وكالة التوزيع الأردنية : ص.ب : (٣٧٥) . |
| السعودية : | جدة : مكتبة مكة — ص.ب : (٤٧٧) .
الرياض : مكتبة مكة — ص.ب : (٤٧٢) .
الخبر : مكتبة النجاح الثقافية — ص.ب : (٧٦) .
الطائف : مكتبة الثقافة — ص.ب : (٢٢) .
مكة المكرمة : مكتبة الثقافة .
المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء . |
| المراق : | بغداد : وزارة الاعلام — مكتب التوزيع والنشر . |
| البحرين : | المكتبة الوطنية : شارع باب البحرين . |
| قطر : | الدوحة : مؤسسة العروبة — ص.ب : (٥٢) . |
| أبو ظبي : | شركة المطبوعات للتوزيع والنشر : ص.ب : (٨٥٧) . |
| دبي : | مطبعة دبي . |
| الكويت : | مكتبة الكويت المتحدة . |

ونوجه النظر إلى أنه لا يوجد لدينا الآن نسخ من الأعداد السابقة من المجلة

قضيتنا قضية الحق	للمعالى وزير الاوقاف والشئون الاسلامية	٤
تفسير سورة الكافرون	لمعالم كبير	٧
القرآن معجزة خالدة	للدكتور عبد الجليل شلبي	١٠
التدين	للشيخ السيد سابق	١٤
بين الشريعة والقانون	للاستاذ على عبد الله طنطاوى	١٨
النسخ توقيت للأحكام	للدكتور محمد محمد الشرقاوى	٢٢
دعوة الحق (كتاب الشهر)	للاستاذ عبد الله السمان	٢٧
الاختكار وتسعير السلع (٢)	للدكتور محمد سلام مذكور	٣٣
العزل والاجهاض	للدكتور فاروق محمود مساهل	٤٠
التاج والخطيئة (قصة)	للدكتور نجيب الكيلانى	٤٦
علة ربا الفضل	للدكتور نور الدين عنتر	٥١
عوامل نشأة الفلسفة	للدكتور محمد عاطف المصراوى	٥٤
واحد من قادة الفكر (علل الفاسى)	للاستاذ أنور الجندى	٦٠
الفكر الاسلامى والانسان والمعرفة	للاستاذ فاروق منصور	٦٦
شعبان وليلة النصف	للاستاذ أحمد مظهر العظيمة	٧٣
أمراض الكبد	للدكتور محمد أبوشوك	٧٦
مظاهر الوحدة وضمائنها	للدكتور أحمد الحجي الكردي	٨٢
مائدة القارئ	للتحرير	٨٦
وزارة الأوقاف والشؤون الاسلامية	٨٨
الفتاوى	للتحرير	١٠٢
بريد الوعى	للتحرير	١٠٥
قالت الصحف	للتحرير	١٠٧
باقلام القراء	للتحرير	١٠٩
الأخبار	إعداد : الأستاذ فهمى الإمام	١١١
المواقيت	للتحرير	١١٣
أم المؤمنين السيدة ميمونة	للتحرير	١١٤

هدية المسلم
رسالة الصيام والزكاة

الوعيد الإسلامي

إسلامية ثقافية شهرية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



هَدَى النَّبِيُّ وَبَيَّنَاتٍ مِّنْ أَمْرِى وَالْفَرْقَانِ
فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيُصِمْهُ

